

ملفوظ جامع القليل المحكم الثمين

وهو

صو ص ائى بها الشيخ ابو مسلم محمد بن بحر الامهاني فى نفسه
الدى لعبت به ايدي الزمان فبادته ، جمعَت من امفاتيج
الغيب المشتهرة بالتفسير الكبير للامام الرازي

س

عنى بجمعه و ترتيبه

عيد الانصارى

احد رفقاء دار المصنفين فى مدينة اعظم كُتة بالهند

طبع فى مدينة كلكتا المحروسة بمطبعة البلاغ

سنة ١٢٤٠ هـ

فهرست

صحيفة

- لم يقع النسم في القرآن البتة ٩
تأويل قوله تعالى وما جعلنا
القبلة التي كذت عليها ١٢
رد مسألة التكليف ١٣
تأويل قوله تعالى ولا تقولوا
لمن يقتل في سبيل الله
اموات بل احياء ٣
معنى الخلق والتقدير ٥
معنى الاختلاف في الكذب
معنى قوله تعالى ايماناً
معدودات ١٧
المفطرات ثلثة لا غير ٢٠
حقيقة الايات
تأويل قوله تعالى ويسألونك
عن الاهلة
معنى اتيان البيوت من ظهورها
الانسان فاعل مختار في هذه الدنيا ٢٢
معنى كون الناس امة واحدة
معنى العفو ٢٤
معنى قوله تعالى وان تخالطوهم

صحيفة

- ٨-٧ فاتحة
ترجمة الامام ابي مسلم
الاصفهاني صاحب التفسير ٩
مقدمة الجاه ١١-١٠
سورة البقرة)
قول ابي مسلم في معنى
الايمان
معنى المد في الطغيان ٢
ان الجنة التي سكنها آدم
كانت في الارض ٢
معنى الظلم ٣
معنى نبديل القول ٤
المراد من مصر هو البلد المعين
تفسير المينان
تأويل قوله تعالى و ان منها لما
يهبط من خشية الله
معنى قوله تعالى تغادروهم ٧
معنى قول اليهود سمعنا و عصينا ٨
تأويل قوله تعالى وما ازل على
الملكين ببابل هاروت و ماروت ٨

صحيفة

معنى قوله تعالى و الجنة
عرضها السموات و الارض
(سورة النساء)

تأويل قوله تعالى و خلق منها
زوجها

المراد بالطغوت هو الوثن
القرآن سليم عن الاختلاف في
رتبة الفصاحة

(سورة المائدة)
(سورة الانعام)

تأويل قوله تعالى و اجل
مسمى غدة

(سورة الاعراف)
معنى الطاعة و الرجفة و الصيحة
و الصاعقة

تأويل قوله تعالى و اتل عليهم
نبا الذي آتيناها آياتنا فانسلخ
منها و جائر ان يكون هذا
الموصوف فرعون

(سورة الانفال)
(سورة التوبة)

معنى الكتاب هاهنا هو الحكم
و الايجاب

(سورة يونس)
تفسير الحروف المقطعة

صحيفة

تأويل قوله تعالى و لا تجعلوا الله
عرضة لايماكنكم و ذكر الشواهد
عليه من كلام كثير وغيره

معنى الفصل
المراد بالسكينة يشارات

ان روح القدس هو الروح الطاهرة
التي نفخها الله تعالى في
عيسى عليه السلام

الله اعلى من ان يكون من
جنس الجواهر

مسئلة احياء الموتى و ذكر مثال
معسوس في عود الارواح
الى الاجساد

(سورة آل عمران)
تأويل قوله تعالى فلما الدين في
قلوبهم زيغ

تأويل قوله تعالى الا تكلم الناس
ثلاثة ايام الا رمزا

معنى قوله اذ يلقون اقلامهم
معنى قوله كن فيكون

تأويل قوله تعالى و اذا اخذ الله
ميثاق النبيين

تأويل قوله لا نفرق بين احد منهم
معنى بياض الوجه و سواده

و الاستشهاد عليه من كلام العرب

صحيفة	صحيفة
٧٧	معنى الزكوة
٧٨	معنى قوله تعالى بل قلوبهم مي
»	عمره من هدا
٧٨	معنى قوله تعالى ذرايم
»	معنى العرش في قوله تعالى
»	لا اله الا هو رب العرش الكريم
٧٩	(سورة النور)
»	تاويل قوله تعالى الراي لا ينكح
»	الا زانية او مشركة
٨٠	معنى قوله تعالى نور على نور
٨١	تاويل قوله تعالى في بيوت اذن
»	الله ان ترفع
٨٢	(سورة الفرقان)
٨٤	الرس
»	تاويل قوله تعالى و جعل النهار
»	نشورا
٨٥	معنى الظهير
»	(سورة القصص)
٨٦	المراد من المفاتيح هو علم والاحاطة
»	(سورة الصافات)
»	(سورة الزمر)
»	معنى قوله تعالى وارض الله واسعة
٨٧	(سورة المؤمن)
»	معنى يوم الرفة
٨٨	(سورة الدخان)
٩٠	معنى الاستواء على العرش
٩١	الشفيع هو الثاني
٩٢	(سورة هود)
»	(سورة الرعد)
٩٣	(سورة ابراهيم)
٩٤	تاويل اليد
٩٥	(سورة النحل)
٩٦	(سورة بني اسرائيل)
»	(سورة مريم)
٩٧	معنى الرجم
»	تاويل قوله تعالى و ما تنفزل الا
»	بامر ربك
٩٩	(سورة طه)
»	تاويل قوله تعالى فقبضت قبضة
»	من اثر الرسول و قوله ان لك
»	في الحيلة ان تقول لامسلس
٧٠	معنى قوله تعالى و يحشر
»	المجرمين يومئذ زرقاً
٧١	معنى قوله تعالى و عصي آدم
»	ربه فتوى
٧٢	(سورة الانبياء)
»	معنى الرتق و الفثق
٧٣	(سورة الحج)
٧٤	السهو لا يحوز على الملائكة
٧٥	(سورة المؤمن)

مصحف	مصحف
٩٦ سورة الانفطار	٨٨ (سورة الحديد)
» (سورة المطففين)	» معنى قوله تعالى ارجعوا وراكم
» معنى قوله تعالى لمصحوبون	٨٩ (سورة المجادلة)
عليين كذا مرفوع فيه جميع	٩٠ (سورة الملك)
٩٧ اعمال الابرار	» كانت العرب مغربين بوجود الاله
» (سورة الانشغال)	٩١ (سورة ن)
» (سورة الطارق)	تأويل قوله تعالى يوم يكشف
» (سورة الاعلى)	» عن سلق
٩٨ (سورة القدر)	٩٢ (سورة الكافه)
معنى قوله تعالى سلام هي	» (سورة المعارج)
» حتى مطلع الفجر	» عمر الدنيا خمسون الف سنة
» (سورة البينة)	٩٣ (سورة الجن)
» معنى البينة	معنى قوله تعالى لاسقيناهم
» معنى العنق	» ماء غدقاً
٩٩ (سورة الزلزلة)	» (سورة القيامة)
» (سورة التكاثر)	» (سورة الانسل)
١٠٠ (سورة العصر)	» معنى الوعد والنذر
المعاد بالعصر احد طرفي	٩٤ (سورة المرسلات)
» الفجر	تأويل قوله تعالى انطلقوا الى
» (سورة الفيل)	» ظل ذي ثلاث شعب
١٠١ معنى العصف	» (سورة النازعات)
» (سورة المكوثر)	» تأويل قوله تعالى والنازعات عرباً
» (سورة الكافرون)	٩٥ معنى الراجفة والرافة
» (سورة النصر)	٩٦ (سورة عبس)
١٠٢	

صحيفة

صحيفة

١٠٣

(سورة الفلق)

١٠٢

(سورة ابي لهب)

معنى قوله تعالى و من شر

معنى قوله تعالى نبت يدا

»

النفاثات في العقد

»

ابي لهب

١٠٥

جدول الخطاء و الصواب

»

معنى حمالة العطب

فاتحة

الحمد لله الذي كفى، والصلوة والسلام على عباده الذين اصطفى *
قبل ان يتقدم القراء الى الصحف الآتية، يجدر بنا ان نستعيد منهم
نظرة الى هذه الاسطر التالية :-

ان الهند من بلاد الله تعالى وان كانت دار حكمة تليدة، و سعادة
عتيقة، وحضارة قديمة، ولكن لما اتاح الزمان عليها بكلكله و قلب الدهر له
ظهر المجن وتكررت لها وجوه الاحوال، فعدت هم اهلبا وسقطت، وهنت
عزى عزائمهم وانصلت، وقد اخذ المسلمون منه بنصيب، فغشيم السبات،
واستولت عليهم الغفلة، واحاط بهم الجهل، ثم قدر الله سبحانه و اتاح لهم
نخبة من رجاله، نبغوا فى العصر الحاضر صاحبو ميعة، ايفظت النائمين،
ونبعت الغافلين، و علمت الجاهلين، وكان منهم الاستاد الامام، حجة ملاه
الاسلام، كهف العلم وكعبة المعارف، صاحب الآيات الباهرة، و المصنفات
الزاهرة، الشيخ شبلبى النعماني فرتق ما فتق من امر العلم، وشك ما انقضَّ
من صروحه، وجدد ما اندرس من معاهد العرفان، و احى ما مات من
سكنيه، فالتف حوله عصابة من خلائ الوفاء و اخوان الصفاء، ورزق شرنمة
من الاصحاب وثلة من التلامذة، ثم انته المنيعة ونوفاه الله تعالى سنة ١٣٣٢
هجرية، فقام اصحابه وتلامذته وجمعوا اشذات عمله ووضوعة نصب عيونهم،
واسسوا هيئة منهم سموها (دار المصنفين) وجعلوا مركز عملها وقيامها مدينة
كانت هي مولد الشيخ ومدونه وهي مدينة اعظم كدة (Azamgarh) مدينة
صغيرة فى الولاية المتحدة (United Provinces of Agra and Oudh)
و قد بنوا لها ابنية شامخة، وخزينة للكتب جامعة، ومطبعة رافية، وجمعوا
اكتتابات وجوائز شعرية من امراء المسلمين و مدرسيم واصطفوا نخبة من
العلماء والعاملين، بعصون اعمارهم فى سبيل العلم و نشره منقطعين اليها،

لا يهمهم مهم ولا يتعلمون شئاً غير التفاضل في العلم و السهر في طلبه ، و السير
الكثيف في خدمته ، و الآن قد قضت الجمعية من عمرها ست سنوات
و نشرت ثمانية عشر مجلداً من الكتب التي وضعها مصنفوها في الفلسفة
و التلويح و السير و الادب و الدين و غيره ، و قد تلقاها الناس و الحمد لله
بعين القبول ، و ها هو هذا الكتاب الحلقة الرابعة عشر من سلسلتها ، و لها
مجلة باللغة الهندية شهرية علمية اسمها " معارف " ينشئها علماءها ، تبحث
عن المباحث الهامة و المواضيع الجلية ، و نسأل الله التوفيق في العلم
و العمل *

كاتب سرها

السيد سليمان القدوي

ادارة دار المصنفين ، اعظم كذا الهند

١٢ - ربيع الاول سنة ١٣٣٩ هـ

ترجمة

الامام ابي مسلم الاصفهانى رح

محمد بن بحر الاصفهانى الكاتب يكنى ابا مسلم - كان كاتباً منرساً بليغاً متكلماً جداً - مات فيما ذكره حمزة في تاريخه في آخر سنة ٣٢٢ هجريه و مولده سنة ٢٥٣ - وكان الوزير ابو الحسن علي بن عيسى بن داود بن جراح يشنقه ويصفه - وقال ابو علي التنوخى وقد ذكر محمد بن زيد الداعي فقال وهو الذي كان ابو مسلم محمد بن بحر الاصفهانى الكاتب المعتزلى العالم بالتفسير وبغيره من صنوف العلم - قد صار عامل اصبعان و عامل فارس للمقتدر يكتب له و يتولى امره *

وكان ابن ابي البغل ولى مب سنة ٣٠٠ هـ ديوان الخراج و الضياع اصبعان و هو ببغداد مورد كتابه على ابي مسلم بن بحر لان يخلفه على ديوان الضياع بها ثم ورد ابن ابى البغل الى اصبعان فاقره على خلانته - ثم مات ابو علي محمد بن احمد بن رستم في سنة ٣٢١ فرن مكانه ابو مسلم بن بحر و ذلك فى شوال - ثم ورد علي بن بويه في خمسائة فارس فهزمه المظفر بن ياقوت في خمس آلاف فارس ودخل ابن بويه اصبعان فب منتصف فى القعدة فعرل ابو مسلم *

ذكره محمد بن اسحاق المشعر باب القديم وقال له من الكتب كتاب جامع التاويل لمحكم التنزيل على مذهب المعتزلة اربعة عشر مجلداً - كتاب جامع رسائله - [كتاب حمزة ^(١)] كتاب الفاسخ و المنسوح - كتاب مب النحو - وسمى حمزة كتابه فى القران شرح التاويل *
و له ابيات رائقة ذكرها ياقوت فى معجمه *

مقدمة الجامع

بسم الله الرحمن الرحيم

سبحان النبی یدء الخلق تم یعبده و هو اهورن علیه و له المثل الاعلی
فی السموات و الارض و هو العزیز العکیم - ارسل رسوله بالهدی و دین الحق
لیظهره علی الدین کله و لو کره المسرکون - (و بعد) فان علم التفسیر راس العلوم
الدینیة و سنامها و عصمتها و قوامها - و ان الله قد اهم علماء الملة توكيده -
و النظر له - تاییداً للاسلام - و نشییداً لعراة - فتتابعوا علی ما اورثهم الله علیه
من علومه - ینتفعون بواضعها - و یتمسکون بخطوتها - فحرزوا من کل مهلكة -
و عصموا من کل اختلاف و شقاق *

فلما افضت الخلافة الی بنی العباس - وجاء عهد المنصور و حفیدة
الماصور الدی کان سکناً للعلوم الفلسفیة و معولاً - تطمئن الیه و تستظل فی
افئاته - انصدعت شعب الدین - و اختلفت العلماء فی احکامه ضروراً -
و تنازعوا فیها فنوناً - فاراد بعضهم ان یدس الفلسفة فی الشریعة لیقوضوا بها
ارکان الدین - و یلبسوا الحق بالباطل للمسلمین - فحشوا کتبهم بالكلمات
المزخرفة - و التاریلات المنطویة - و الحروف المعتملة - و الطرق المیوہة
اوردوا بها الامة افطح المشارع - و قادوها الی شر المصارع *

فکان کذا لک برهة من الزمان حتی انتهت کرامة الله فی علومه الی
ابی مسلم الاصفہانی و ابی القاسم الملطی و ابی بکر الاصم و القفال و غیرهم
فوضعوا فی التفسیر کتباً اوضحوا بها سبل السلام - و رفعوا بها اعلام الحق -
و ثبتوا ارجاء الاسلام - و قطعوا فروع اولیاء الفلسفة - و درؤا شذہات
الملحدین *

و کان احسنهم تأویةً و اشرفهم - و اسدهم رأياً و اصوبهم - ابو مسلم الاصفہانی

صاحب الابداعي البيضاء في التفسير و الايات الباهرات في التاويل - و كان كتابه اربعة عشر مجلدا فلعبت به ايدي الزمان - فلا توجد نسخة منه في مكن - و انما بقى ما بقى منه في تضاعيف التفسير الكبير للامام الرازي *

فنددني مولانا السيد الشريف سليمان الزيدي الفدري قيم دار المصنفين لاجدد من علم ابي مسلم الاصفهانى ما اندرس - و اجمع ما انتشر - فشمرت عن ساق الجدد و تصفحت نصوصه التي كانت مبعثرة في تفسير الرازي حتى استخرجتها منه و رتبها على السور بعد تهذيبها و نصحيحها - رجاء ان ينتظم به شتيت ابي مسلم - و يلتئم به شعف افكاره - و ينفج الله به ملاحدة عصرنا - و يشفي صدور المرتابين في زماننا - فما هو ذلك الكتاب الذي نترجمه بملقط جامع التاويل لمحكم التفسير - و انما هو نزر من جم - و قطرة من يم *

سعيد الانصارى

اعظم كذبة

٨ - رمضان سنة ١٣٣٤ هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



الجزء الاول

والله اعلم



”الذين يؤمنون بالغيب و يقيمون الصلاة و مما رزقناهم ينفقون“

(تاريل الاية) قال الشيخ ابو مسلم محمد بن بحر الاصفهاني الكاتب رحمه

الله تعالى : ان قوله بالغيب صفة المومنين معناه انهم يؤمنون بالله حال الغيب

كما يؤمنون به حال الحضور لا كالمنافقين الذين اذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا

و اذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم اما نحن مستهزون و نظيره قوله تعالى

” ذلك ليعلم انني لم اخذ بالغيب “ و يقول الرجل لغيره نعم الصديق لك فلان

بظهر الغيب و كل ذلك مدح للمومنين يكون ظاهرهم موافقاً لباطنهم ومبايذتهم لعال

المنافقين الذين يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم [و احتج على قوله بامور]

(الاول) ان قوله والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك والآخر

هم يوقنون إيمان بالاشياء العائبة فلو كان المراد من قوله الذين يؤمنون بالغيب

هو الايمان بالاشياء الغائبة لكان المعطوف نفس المعطوف عليه وانه غير جائز -

(الثاني) لرحمته على الايمان بالغيب بلزم اطلاق القول بأن الانسان يعلم

الغيب وهو خلاف قوله تعالى ” ر عنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو “ امالو

أنت أكلها ولم تظلم منه شيئاً“ - والمعني أنهم لما تركوا عبادة الخالق المعبي المميت و اشتغلوا بعبادة العجل فقد صاروا ناقصين في خيرات الدين والدنيا -

—:~:—

”وإذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغداً وادخلوا الباب“

”سجدوا وقلوا حطة نغفر لكم خطاياكم و سنزيد المحسنين - ببذل الذين“

”ظلموا قولاً غير الذي قيل لهم فانزلنا على الذين ظلموا رجلاً من السماء“

”بما كانوا يفسقون“ (تأويل الآية) أنها بيت المقدس [ردليله] قوله تعالى في سورة

المائدة ”ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم“ ولا شك أن المراد بالقرية

في الآيةين واحد - ”حطة“ معناه امرنا حطة أى أن نحط في هذه القرية

ونستقر فيها - ”ببذل الذين ظلموا“ قوله تعالى ببذل يدل على أنهم لم

يفعلوا ما أمرنا به لا على أنهم أنواله ببذل - والدليل عليه أن تبديل القول

قد يستعمل في المحالفة قال الله تعالى ”سيقول المخلفون من الاعراب

إلى قوله يريدون أن يبدلوا كلام الله“ ولم يكن تبديلهم إلا الخلاف في الفعل

لا في الفوق فكذا ههنا - فيكون المعنى أنهم لما أمرنا بالقواضع ورسال المغفرة

لم يمثلوا أمر الله ولم يلتفتوا إليه - ”بما كانوا يفسقون“ هذا الفسق هو

الظلم المذكور في قوله تعالى ”على الذين ظلموا“ وفائدة التكرار التأكيد -

—:~:—

”وإذ استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت“

”منه اثنتا عشرة عينا - قد علم كل أناس مشربهم كلوا واشربوا من رزق الله“

”ولا تعثروا في الأرض مفسدين“ (تأويل الآية) هو كلام مفرد بذاته - ومعنى

الاستسقاء طلب السقيا من المطر على عادة الناس إذا احتطوا - و يكون ما

فعله الله من تفجير الحجر بالماء فوق الأجابة بالسقيا وإنزال الغيث -

—:~:—

"وإذ قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج"
 "لنا مما تنبت الأرض من بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها قال"
 "أستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير اهبطوا مصراً"
 (تاريل الآية) المراد [من مصر] مصر فرعون . [راحتج عليه بوجهين]
 . (الاول) أنا إن قرأنا إهبطوا مصراً بغير تنوين كان لا محالة علماً لبلد معين
 وليس في العالم بلدة ملقبة بهذا اللقب سوى هذه البلدة المعينة فوجب
 حمل اللفظ عليه - وإن اللفظ إذا دار بين كونه علماً وبين كونه صفة فصله
 على العلم إلى من حمّله على الصفة مثل ظالم وحارث فانهما لما جاءا علمين
 كان حمّلهما على العلمية إلى - وإما أن قرأناه بالتنبؤ فاما أن نجعله مع
 ذلك اسم علم ونقول إنه إنما دخل فيه التنبؤ لسكون وسطه كمانى نوح ووط
 فيكون التقرير أيضاً ما تقدم بعينه - وإما أن جعلناه اسم جنس فقله تعالى
 اهبطوا مصراً يقتضي التخيير كما إذا قال اعتق رقبة فإنه يقتضي التخيير بين
 جميع رقاب الدنيا - (الوجه الثاني) أن الله تعالى ورث بني إسرائيل أرض
 مصر إذا كانت مورثة لهم امتنع أن يحرم عليهم دخولها - بيان أنها مورثة
 لهم قوله تعالى "فاخرجناهم من جنات وعيون وكفور مقام كريم إلى قوله"
 كذا لك وارثاها بني إسرائيل" ولما ثبت أنها مورثة لهم وجب أن لا يكونوا
 ممنوعين من دخولها لأن الإرث يفيد الملك والملك مطلق للتصرف -
 فإن قيل الرجل قد يكون مالكا للداروان كان ممنوعاً عن دخولها بوجه آخر كحال
 من أوجب على نفسه اعتكاف إقام في المسجد فإن دارة وإن كانت مملوكة
 له لكنه يحرم عليه دخولها فلم لا يجوز أن يقال إن الله ورثهم مصر بمعني الولاية
 والتصرف فيها ؟ ثم إنه تعالى حرم عليهم دخولها من حيث أوجب عليهم أن
 يسكنوا الأرض المقدسة بقوله "أدخلوا الأرض المقدسة" - (قلنا) الأصل
 أن الملك مطلق للتصرف والمنع من التصرف خلاف الدليل -

” وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ رَرَفَعْنَا فَرْقَمَ الطُّورِ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَارْذَكُوا “

” مَا نَبِيٌّ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ - ثُمَّ تَوَلَّيْنِم مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ “

” لَكُنْتُمْ مِنَ الْعَاسِرِينَ - “ (تَارِيْلُ الْآيَةِ) رَوَى عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدِ بْنِ

إِسْلَمَ : أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا رَجَعَ مِنْ عِنْدِ رَبِّهِ بِالْأَلْوَاكِ قَالَ لَهُمْ إِنَّ فِيهَا

كُذَّابٌ اللَّهُ فَقَالُوا لَنْ نَأْخُذَ بِقَوْلِكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَيَقُولَ هَذَا كِتَابِي .

فَنَخْذِرُهُ فَأَخَذَ تَهُمُ الصَّاعِقَةُ فَمَاتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ ثُمَّ قَالَ لَهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ خُذُوا كِتَابَ اللَّهِ

فَوَلُّوا غُرْفَهُمْ فَرْقَمَ الطُّورِ وَقِيلَ لَهُمْ خُذُوا الْكِتَابَ وَالْأَطْرَحَاءَ عَلَيْكُمْ ! فَنَأْخُذِرُهُ -

فَرَفَعَ الطُّورَ هُوَ الْمِيثَاقُ وَذَلِكَ لِأَنَّ رَفَعَ الطُّورَ آيَةً بَاهِرَةً عَجِيبَةً تَبْهَرُ الْعُقُولَ وَتُرَدُّ

الْمَكْذُوبُ إِلَى الصِّدْقِ وَالشَّكَّ إِلَى الْيَقِينِ فَلَمَّا رَأَوْا ذَلِكَ وَعَرَفُوا أَنَّهُ مِنْ

قَبْلِهِ تَعَالَى عَلِمُوا لِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عِلْمًا مَّضَافًا إِلَى سَائِرِ الْآيَاتِ أَقْرَبَ إِلَيْهِ

بِالصِّدْقِ فِيمَا جَاءَ بِهِ وَظَهَرَ الْقُوَّةُ وَأَعْطُوا الْعَهْدَ وَالْمِيثَاقَ أَنْ لَا يَعُودُوا إِلَى مَا كَانُوا

مِنْهُمْ مِنْ عِبَادَةِ الْعَجَلِ وَلَنْ يَقْرَؤُوا بِالتَّوْرَةِ فَكَانَ هَذَا عَهْدًا مُرْتَقًا جَعَلُوهُ لِلَّهِ

عَلَى أَنْفُسِهِمْ -

—:—:—

” ثُمَّ قَسَيْتُ قُلُوبَكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْعِجَارَةِ أَوْ أَشَدَّ قَسْرًا وَإِنْ “

” مِنَ الْعِجَارَةِ لَمَّا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْإِنْفَارُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَّا يَشَقُّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ “ .

” وَإِنْ مِنْهَا لَمَّا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ “ (تَارِيْلُ الْآيَةِ) أَنَّ الضَّمِيرَ فِي

قَوْلِهِ تَعَالَى وَإِنْ مِنْهَا رَاجِعٌ إِلَى الْفَلَرْبِ فَانَّهُ يَجُوزُ عَلَيْهَا الْخَشْيَةُ وَالْعِجَارَةُ

لَا يَجُوزُ عَلَيْهَا الْخَشْيَةُ - وَقَدْ تَقَدَّمَ ذِكْرُ الْقَلَرْبِ كَمَا تَقَدَّمَ ذِكْرُ الْعِجَارَةِ - أَفْضَى

مَا فِي الْبَابِ إِنَّ الْعِجَارَةَ أَقْرَبُ الْمَدَكُورِينَ إِلَّا أَنَّ هَذَا الْوَصْفَ لَمَّا كَانَ

لَا فَا بِالْقَلَرْبِ دُونَ الْعِجَارَةِ رَجَبٌ رَجُوعٌ هَذَا الضَّمِيرُ إِلَى الْعَلَرْبِ

دُونَ الْعِجَارَةِ -

—:—:—

” وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ لَا نَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ “ (تَارِيْلُ الْآيَةِ)

[قَرَأَ يَعْبُدُونَ بِأَلْيَاءٍ فَقَالَ] قَالَ الْكَسَائِيُّ رَفَعَهُ عَلَى أَنَّ لَا يَعْبُدُوا كَأَنَّهُ قِيلَ : أَخَذْنَا

ميثاقهم بأن لا يعبدوا إلا أنه لما اسقطت أن رفع الفعل - كما قال طرفه - إلا
 أي هذا اللأيمه احضر الرغى - وأن اشهد الذات هل انت مخلدي ؟ اراد ان
 احضر ولذلك عطف عليه ان -



” وإن ياتوكم أسارى فادروهم وهو محرم عليكم إخراجهم أفتؤمنون “
 ” ببعض الكتاب وتكفرون ببعض “ (تاريل الآية) المراد انكم
 مع القتل والاخراج اذا وقع اسير في ايديكم لم ترضوا منه إلا باخذ مال وان
 كان ذلك محرماً عليكم ثم عنده تخرجونه من الاسر - [قال] والمفسرون انما
 اتوا من جهة قوله تعالى ” أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض “ وهذا
 ضعيف لأن هذا القول راجع الى ما تقدم من ذكر البى صلعم وما انزل عليهم
 والمراد انه اذا كان في الكتاب الذي معكم نبأ مصدق [صلعم] فجهدتموه
 فقد آمنتم ببعض الكتاب وكفرت ببعض -



” وقالوا قلوبنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم فقليلاً ما يؤمنون “
 (تاريل الآية) القليل صفة المؤمن اي لا يؤمن منهم الا القليل -



” ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل “
 ” يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله “
 ” على الكافرين “ (تاريل الآية) كانوا يسألون العرب عن مولده وصبغته
 بانه نبي من صفته كذا وكذا ويتفحصون عنه - ” على الذين كفروا “ اي على
 مشركى العرب -



” فبأول بغضب على غضب “ (تاريل الآية) المراد به تأكيد الغضب
 وتكثيره لا جل ان هذا الكفر ان كان واحداً إلا انه عظيم -



” وَإِنْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فُرْقَتَكُمْ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ”
 ” اَسْمَعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا ” (تَارِيْلُ الْاَيَةِ) جَائِزَان يَكُونُ الْمَعْنَى
 سَمِعُوهُ فَتَلَقَّوْهُ بِالْعَصِيَانِ فَعَبَّرَ عَنِ ذَلِكَ بِالْقَوْلِ وَإِنْ لَمْ يَقُولُوهُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى
 ” أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ” وَكَقَوْلِهِ ” قَالَتَا آتَيْنَا طَائِعِينَ ” -

—*:O:*

” وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ ” وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ - هَـ
 ” وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ ”
 ” هَارُوتَ وَمَارُوتَ ” وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ”
 ” فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ ”
 ” مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلَّمُوا لَمَنْ ”
 ” اشْتَرَاهُ مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرُّوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ”
 (تَارِيْلُ الْاَيَةِ) تَتْلُو أَيُّ تَكْذِبُ عَلَى مُلْكٍ سَلِيمٍ - بِقَالَ تَلَا عَلَيْهِ إِذَا كَذَبَ
 وَتَلَا عَنْهُ إِذَا صَدَقَ وَإِذَا ابْتَدَأَ الْإِمْرَانَ - ” وَمَا أُنْزِلَ ” مَرُوعُهُ جَرَّ عَطْفًا عَلَى
 مُلْكٍ سَلِيمٍ وَتَقْدِيرُهُ مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ افْتِرَاءً عَلَى مُلْكٍ سَلِيمٍ وَ عَلَى
 مَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ - [وَانْكَرَ فِي الْمَلَكَيْنِ أَنْ يَكُونَ السَّحَرَانِ لَا عَلَيْهِمَا وَ
 احْتِجَّ عَلَيْهِمْ بِوَجْهِ] (الْاَوَّلُ) أَنَّ السَّحَرَاءَ لَوْ كَانُوا نَازِلًا عَلَيْهِمَا لَكَانَ مَنْزِلُهُ هُوَ اللَّهُ
 وَذَلِكَ غَيْرُ جَائِزٍ لَأَنَّ السَّحْرَ كَفَرٌ عِبَثٌ وَلَا يَلِيقُ بِاللَّهِ تَعَالَى أَنْزَالَ ذَاكَ -
 (الثَّانِي) أَنْ قَوْلَهُ ” وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحْرَ ” يَدُلُّ عَلَى
 أَنَّ تَعْلِيمَ السَّحْرِ كَفَرٌ وَلَوْ بُنِيَ فِي الْمَلَائِكَةِ أَنَّهُمْ يَعْلَمُونَ السَّحْرَ لَزِمَهُمُ الْكُفْرُ وَذَلِكَ
 بَاطِلٌ - (الثَّلَاثُ) كَمَا لَا يَجُوزُ فِي الْأَنْبِيَاءِ أَنْ يَبْعَثُوا لِتَعْلِيمِ السَّحْرِ فَكَذَلِكَ
 فِي الْمَلَائِكَةِ بِطَرْنِ الْاَوَّلَى - (الرَّابِعُ) أَنَّ السَّحْرَ لَا يَنْصَافُ إِلَّا إِلَى الْكُفْرِ وَ
 الْفُسْقَةِ وَالشَّيَاطِينُ الْمُرْدَةُ وَكَيْفَ يُضَافُ إِلَى اللَّهِ مَا يَنْهَى عَنْهُ وَيَتَوَعَّدُ عَلَيْهِ
 بِالْعِقَابِ ؟ وَهَلِ السَّحْرُ إِلَّا الْبَاطِلُ الْمَمْرُ ؟ وَكَدْ جَرَتْ عَادَةُ اللَّهِ تَعَالَى بِبَاطِلِهِ
 كَمَا قَالَ فِي قِصَّةِ مَرْسِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ” مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحْرَ أَنَّ اللَّهَ سَيَبْطِلُهُ ”

[ثم انه سلك في تفسير الآية نهجا آخر فقال] كما ان الشياطين نسبوا السحر الى ملك سليمان مع ان ملك سليمان كان مبرأ عنه فكذلك نسبوا ما انزل على الملكيين الى السحر مع ان المنزل عليهما كان مبرأ عن السحر وذلك لان المنزل عليهما كان هو الشرع والدين والدعاء الى الخير وانما كانا يعلمان لناس ذلك مع قولهما انما نحن فتنة فلا تكفر تركيداً لبعثهم على القبول والتمسك وكانت طائفة تلمسك وأخرى تغالف وتعدل عن ذلك - "ويتعلمون منهما" أى من الفتنة والكفر مقدار ما يفرقون به بين المرء وزوجه -

— * —

" ما ننسخ من آية او ننسخها فأت بغير منها او مثلها " (تاريل الآية) انه لم يقع [فى القرآن و اجاب عنه من وجوه] (الاول) ان المراد من الايات المنسوخة هي الشرائع التي في الكتب القديمة من التوراة والانجيل كالسبت والصلاة الى المشرق والمغرب مما رضعه الله تعالى عنا وتعبدنا بغيره فان اليهود والنصارى كانوا يقولون لا نؤمنوا الا لمن تبع دينكم فباطل الله عليهم ذلك بهذه الآية - (الوجه الثاني) المراد من النسخ نقله من اللوح المحفوظ وتحويله عنه الى سائر الكتب وهو كما يقال نسخت الكتاب - (الوجه الثالث) انا بينا ان هذه الآية لا تدل على وقوع النسخ بل على انه لو وقع النسخ لوقع الى خير منه - [اما حجة القائلين بوقوع النسخ فى القرآن بان الله تعالى امر المتوفي عنها زوجها بالاعتداد حراً كاملاً وذلك في قوله " والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجاً رصية لازواجهن متاء الى العول " ثم نسخ ذلك باربعة اشهر وعشرا كما قال والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجاً يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشراً ف] الاعتداد بالعول ما رال بالكلية - لانها لو كانت حاملاً ومدة حملها حول كامل لكانت عدتها حراً كاملاً واذا بقى هذا الحكم في بعض الصور كان ذلك تخصيصاً لا ناسخاً - [وكذلك حججهم بقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يديكم جهراكم صدقة و قولهم بنسخه فانه] اما زال ذلك لزوال سببه لان

سبب التعبد بها ان يمتاز المنافقون من حيث لا يتصدقون عن المومنين فلما حصل هذا الغرض سقط التعبد - [وكذا تمسكهم بقوله تعالى سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها وقولهم بانه تعالى ازالهم عنها بقوله قول رجبك شطر المسجد الحرام] حكم تلك القبلة ما زال بالكلية لجواز التوجه اليها عند الاشكال او مع العلم اذا كان هناك عذر - [وكذا احتجاجهم بقوله وَاِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يَنْزِلُ قَالُوا اِنَّمَا اَنْتَ مَفْتَرٌ] ان الله تعالى وصف كتابه بانه لا ياتي به الباطل من بين يديه ولا من خلفه فلما نسخ لكان قد اتاه الباطل -

— : * : —

” ام تريدون ان تسألوا رسولكم كما سئل موسى من قبل ومن يتبدل “
 ” الكفر بالايمان فقد ضل سواء السبيل “ (اتصال الالة بما قبلها) لما تقدم من
 الاوامر والنواهي قال لهم ان لم تقبلوا ما امرتكم به وتمردتم عن الطاعة كنتم
 كمن سأل موسى ما ايسر له ان يسأله - (تاربل الالة) المخاطب به
 المسلمون - [واستدل عليه بوجوه] (الاول) انه قال في آخر الآية وَمَنْ
 يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْاِيْمَانِ وَهَذَا الْكَلَامُ لَا يَصِحُّ اِلَّا فِي حَقِّ الْمُؤْمِنِينَ - (الثاني)
 ان قوله ام تريدون يقتضي معطوفاً عليه وهو قوله لَا تَقُولُوا رَاعُنَا نَكَانَ قَالَ .
 وَقَرَأُوا اَنْظُرْنَا وَاَسْمَعُوا فَبَلَّغْ لِقَوْمِكَ رُسُلَكَ وَمَنْ يَنْصُرِ الْكَافِرَ يَكُنْ مِمَّنْ يَتَّبِعُ الْكُفْرَ بِالْاِيْمَانِ
 (الثالث) ان المسلمين كانوا يسألون محمداً صلعم عن امور لاخبر لهم في
 البحث عنها ليعلموها كما سأل اليهود موسى عليه السلام ما لم يكن لهم فيه
 خير عن البحث عنه - (الرابع) سأل قوم من المسلمين ان يجعل لهم ذات
 انواط كما كان للمشركين ذات انواط وهي شجرة كانوا يعبدونها ويعلقون عليها
 المأكول والمشروب كما سألوا موسى ان يجعل لهم الهاً كما لهم آلهة -

— : * : —

” ومن اعظم ممن منع مساجد الله ان يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها اولئك ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين “ (تاربل الالة) المراد

منه الذين صدره عن المسجد الحرام حين ذهب اليه من المدينة عام الحديبية
 [ر استشهد] قوله تعالى هم الذين كفرنا و صدركم عن المسجد الحرام و
 [ب] قوله و مالهم الا يعذبهم الله و هم يصرون عن المسجد الحرام - و [حمل]
 قوله الا خائفين [ب] ما يعلى الله من يده و يظهر من كلمته كما قال في
 المنافقين للغريرك بهم ثم لا يجارونك فيها الا قليلاً ملعونين اينما ثقفوا أخذوا
 و قتلوا تقتيلاً -

— : ١ : —

” والله المشرق و المغرب فاينما تولوا فثم وجه الله - “ (تاريل الابة)
 ان اليهود و النصارى كل واحد منهم قال ان الجنة له لا لغيره فرد الله عليهم بهذه
 الالة لان اليهود انما استقبلوا بيت المقدس لانهم اعتقدوا ان الله تعالى
 صعد السماء من الصخرة و النصارى استقبلوا المشرق لان عيسى عليه السلام
 انما ولد هناك على ما حكى الله ذلك في قوله تعالى و اذكر في الكتاب
 مريم اذا انتبذت من اهلها مكاناً شرقياً فكل واحد من هذين الفريقين وصف
 معبوده بالحلول في الاماكن و من كان هكذا فهو مخلوق لا خالق فكيف
 تخلص لهم الجنة وهم لا يفرقون بين المخلوق و الخالق -

. * .

” و قالوا اتخذ الله ولداً سبحانه بل له ما في السموات و الارض كل “
 ” له فانتون - “ (تاريل الابة) [معنى القنوت] كون جميعها في ملكه و قهره
 يتصرف فيها كيف يشاء -

— : * : —

— (الجزء الثاني) * —

” سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها “
 ” قل لله المشرق و المغرب يهدي من يشاء الى صراط مستقيم “ (تاريل الاية)
 انه لما صح الخبر بان الله تعالى حوله عن بيت المقدس الى الكعبة و جب

” فاذكروني اذكركم واشكروا لي ولا تكفرون “ (تاريل الاية) اذكروني بالدعاء اذكركم بالجابة والاحسان - وهو بمنزلة قوله ادعوني استجب لكم [قال] امر الخلق بان يذكره راغبين راهبين وراغبين خائفين و يخلصوا الذكر له عن الشركه فاذا هم ذكروه بالاخلاص في عبادته و ربو بيته ذكرهم بالاحسان و الرحمة و النعمة في العاجلة و الاجلة -

— : * : —

” ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات بل احياء ولكن لا تشعرن “ (تاريل الاية) ان المشركين كانوا يقولون ان اصحاب محمد صلعم يقتلون انفسهم و يخسرون حياتهم فيخرجون من الدنيا بلا فائدة و يضعون اعمارهم الى غير شي - و هو لاء الذن قالوا ذلك يحتمل انهم كانوا دهرية ينكرون المعاد و يحتمل انهم كانوا مومنين بالمعاد الا انهم كانوا منكرين للنبوة محمد عليه الصلوة و السلام فلذا كانوا هذا الكلام فقال الله تعالى ولا تقولوا كما قال المشركون انهم اموات لا ينشرون ولا ينتفعون بما تحملوا من الشدائد في الدنيا و لكن اعلموا انهم احياء اي سيحيون فيثابرون و ينعمون في الجنة - و تفسير قوله احياء بانهم سيحيون غير بعيد قال الله تعالى ” ان الابرار لفي نعيم وان العجبار لفي جهيم “ و قال ” احاط بهم سرادقها “ و قال ” ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار “ و قال ” فالذين آمنوا و عملوا الصالحات في جنات النعيم “ على معنى انهم سيصيرون كذلك - [و اجاب عن قول العلماء ب] انه تعالى انما خصهم بالذكر لان درجاتهم في الجنة ارفع و منزلتهم اعلى و اشرف لقوله تعالى ” ومن يطع الله و الرسول فالأنا مع الذين انعم الله عليهم من النبيين و الصديقين و الشهداء و الصالحين “ فانهم بالذكر تعظيما [و احتج على ترجيح قوله ب] انه تعالى ذكر هذه الاية في آل عمران فقال بل احياء عند ربهم - و هذه العندية ليست بامكان بل بالكون في الجنة و معلوم ان اهل الثواب لا يدخلون الجنة الا بعد القيامة -

— : * : —

” ومن تطوع خيراً فإن الله شاكر عليم “ (تاريل الاية)
تطوع تفعل من الطاعة وسواء قول القائل طام وتطوع كما
يقال حال وتحول وقال وتقول وطاف وتطوف وتفعّل بمعنى فعل كثير -
والطوع ههنا الانقياد والتطوع ما ترغب به من ذات نفسك مما لا يجب عليك -
— : * : —

” ان الذين يكتُمون ما انزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه “
” للناس في الكتاب اولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون “
(تاريل الاية) اللاعنون هم الذين آمنوا به - ومعنى اللعن منهم مبادعة
الملعون ومشاقتة ومخالفة مع السخط عليه والبراءة منه -
— : * : —

” ان الذين كفروا وقاتلوا هم كفار اولئك عليهم لعنة الله والملائكة “
” والناس اجمعين خالدون فيها “ (تاريل الاية) يجب حملهم
على الذين تقدم ذكرهم وهم الذين يكتُمون الايات - [واحتج عليه بـ]
انه تعالى لما ذكر حال الذين يكتُمون ثم ذكر حال الثائبين منهم ذكر
ابضاً حال من صارت منهم من غير توبة - وابطضاً انه تعالى
لما ذكر ان اولئك الكافرين ملعونون حال الحياة بين في هذه الاية انهم
ملعونون ابضاً بعد الممات -
— : * : —

” ان في خلق السموات والارض “ (تاريل الاية) اصل المخلوق في
كلام العرب التقدير صار ذلك اسماً لافعال الله تعالى لما كان جميعها صواباً -
قال تعالى وخلق كل شيء فقدره تقديراً - ويقول الناس في كل امر
محكم هو معمول على تقدير -
— : * : —

” ان الذين يكتُمون ما انزل الله من الكتاب ويشتررون به ثمناً قليلاً “
” اولئك ما ياكلون في بطونهم الا النار ولا يكلمهم الله يوم القيمة ولا يذكهم “
” ولهم عذاب اليم “ (تاريل الاية) كانوا يكتُمون ههنا محمد صلعم ونعته والبشارة به -
— : * : —

” وان الذين اختلفوا فى الكتاب لفي شقاق بعيد “ (تاريل الاية)
 قوله اختلفوا من باب افتعل السني يكون مكان فعل كما يقال
 كسب و اكتسب و عمل [د] اعمل و كتب و اكتب و فعل و افتعل - و يكون
 معلى قوله الذين اختلفوا فى الكتاب الذين خلعوا فيه اى توارثوه وصاروا خلفه
 . نيه كقوله فخلف من بعد هم خلف وقوله ان في اختلاف الليل و النهار اى
 كل واحد ياتي خلف الآخر - وقوله وهو الذي جعل الليل والنهار خلفا لمرء
 اراد ان يذكر اى كل واحد منها يخلف الآخر -

—*—

” كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيراً الوصية للوالدين “
 ” والاقربين بالمعروف حقاً على المتقين “ (تاريل الاية) انها ما صارت منسوخة
 [وتقرير قوله من وجوه] (احدها) ان هذه الاية ماهي مخالفة لاية الموارث -
 ومعناها كتب عليكم ما اوصى به الله تعالى من توريث الوالدين
 والاقربين من قوله تعالى بوصيكم الله في الارث اكتب على المعتضران
 يوصي للوالدين والاقربن بتفسير ما اوصى به الله لهم عليهم وان
 لا ينقص من انصباهم - (وثانها) انه لا منافاة بين ثبوت الميراث
 للاقرباء مع ثبوت الوصية بالميراث عطية من الله تعالى والوصية عطية من حضره
 الموت فالوارث جمع له بين الوصية والميراث بحكم الايتين - (وثالثها) لو قدرنا حصول
 المنافسة لكان يمكن جعل آية الميراث مخصصة لهذه الاية وذلك لان هذه الاية توجب
 الوصية للاقربين ثم آية الميراث تخرج القريب الوارث ويبقى القريب الذي لا يكون
 وارثاً داخلاً تحت هذه الاية - وذلك لان من الوالدين من برث و منهم من
 لا يرث و ذلك بسبب اختلاف الدين والرق والقتل - و من الاقارب الذين
 لا يسقطون في فريضة من لا يرث بهذه الاسباب الحاجبة و منهم من يسقط في
 حال ويثبت في حال اذا كان في الوقعة من هو ارثى بالميراث منهم - و منهم
 من يسقط في كل حال اذا كانوا ذرى رحم نكل من كان من هؤلاء وارثاً لم تعجز
 الوصية له زمن لم يكن وارثاً جازت الوصية له لاجل صالة الرحم فقد اكد الله

تعالى ذلك بقوله "واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام" وبقوله "ان الله يامر بالعدل والاعسان وابتاء ذبي القربى" -

—*:—

"اياماً معدودات فمن كان منكم مريضاً او على سفر فعدة من ايام" آخر وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين فمن تطوع خيراً فهو خير له " وان تصوموا خير لكم ان كنتم تعلمون " (تأويل الآية) المراد بهذه الايام المعدودات شهر رمضان - [قال] وتقريره انه تعالى قال اولاً كتب عليكم الصيام وهذا محتمل ليوم ويومين و ايام ثم بينه بقوله تعالى اياماً معدودات فزال بعض الاحتمال ثم بينه بقوله شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن فعلى هذا الترتيب يمكن جعل الايام المعدودات بعينها شهر رمضان واذا امكن ذلك فلا رجة لعمله على غيره و اثبات النسخ فيه لان كل ذاك زيادة لا يدل اللفظ عليها فلا يجوز القول به - اما تمسكهم اولاً بقوله عليه السلام ان صوم رمضان نسخ كل صوم (فالجواب) انه ليس في الخبر انه نسخ عنه وعن أمته كل صوم فلم لا يجوز ان يكون المراد انه نسخ كل صوم واجب في الشرائع المتقدمة لانه كما يصح ان يكون بعض شرعه ناسخاً للبعض فيصح ان يكون شرعه ناسخاً لشرع غيره - سلمنا ان هذا الخبر يقتضي ان يكون صوم رمضان نسخ صوماً ثبت في شرعه ولكن لم لا يجوز ان يكون ناسخاً لصيام رجب بغير هذه الآية فمن اين لنا ان المراد بهذه الآية غير شهر رمضان ؟ (واما حجتهما الثانية) وهي ان هذه الايام لو كانت هي شهر رمضان لكان حكم المريض والمسافر مكرراً (فالجواب) ان في الابتداء كان [صوم (١)] شهر رمضان ليس بواجب معين بل كان التخيير ثابتاً بينه وبين الفدية فلما كان كذلك ورخص للمسافر الفطر كان من الجائز ان يظن ان الواجب عليه الفدية دون القضاء ويجوز ايضاً انه لافدية عليه ولا قضاء لمكان المشقة التي يفارق بها المقيم فلما لم يكن ذلك بعيداً بين تعالى ان افطار المسافر المريض في الحكم خلاف التخيير في حكم المقيم فانه يجب عليهما القضاء في عدة من ايام أخر فلما نسخ الله تعالى ذلك عن المقيم

الصحيح والزوم بالصوم حتماً كل من الجائز ان يظن ان حكم الصوم لما انتقل عن التخيير الى التضييق حكم يعم الكل حتى يكون المريض والمسافر فيه بمنزلة المقيم الصحيح من حيث تغير حكم الله في الصوم - فبين تعالى ان حال المريض والمسافر ثابت في رخصة الافطار وجوب القضاء كحالهما اولاً - فهذا هو الفائدة في اعادة ذكر حكم المسافر والمريض - لان الايام المعدودات سوى شهر رمضان (راما حجتهم الثالثة) وهي قوتهم صوم هذه الايام واجب مخير وصوم شهر رمضان واجب معين (فجوابه) ما ذكرنا من ان صوم شهر رمضان كان واجباً مخيراً ثم صار معيناً -

—:~:—

” أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نساءكم من لباس لكم و انتم لباس لهن “
 علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم فذاب عليكم رعباً عنكم قالن باشرورهن وابتغوا
 ” ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود “

” من الفجر ثم اتوا الصيام الى الليل ولا تباشرورهن و انتم عاكفون في المساجد “
 ” تلك حدود الله فلا تقربوها كذلك يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون “

(تاويل الاية) هذه الحرمة ما كانت ثابتة في شرعنا البتة بل كانت ثابتة في شرع النصارى والله تعالى نسخ بهذه الاية ما كان ثابتاً في شرعهم - [راجع عن دلائل الجمهور فقال] اما الحجة الاولى فضعيفة لاننا ان تشبيه الصوم بالصوم يكفي في صدقه - مشابتهما في اصل الوجوب (راما الحجة الثانية) فضعيفة ايضاً لانا لا نسلم ان هذه الحرمة كانت ثابتة في شرع من قبلنا فقله أحل لكم معناه ان الذي كان محرماً على غيركم فقد أحل لكم - (راما الحجة الثالثة) فضعيفة ايضاً وذلك لان تلك الحرمة كانت ثابتة في شرع عيسى عليه السلام وان الله تعالى ارجع علينا الصوم ولم يبين في ذلك الايجاب زوال تلك الحرمة فكان يخطر ببالهم ان تلك الحرمة كانت ثابتة في الشرع المتقدم ولم يوجد في شرعنا ما دل على زوالها فوجب القول ببقائها - ثم تأكد هذا الروم بقوله تعالى ” كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم “ فان مقتضى التشبيه حصول المشابهة في كل الامر فلما كانت هذه الحرمة ثابتة في الشرع المتقدم

وجب ان تكون ثابتة في هذا الشرع وان لم تكن حجة قوية الا انها اقل من ان تكون شبهة موهمة فلا جل هذه الاسباب كانوا يعتقدون بقاء تلك العزيمة في شرعنا فلا جرم شددوا وامسكوا عن هذه الامور فقال الله تعالى " علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم " و اراد به تعالى النظر للمؤمنين بالتخفيف لهم بما لو لم تتبين الرخصة فيه لشددوا وامسكوا عن هذه الامور و نقصوا انفسهم من الشهرة ومنعوها من المراد - و اصل الخيانة النقص و خان و اختان و تخون بمعنى واحد كقولهم كسب و اكتسب و تكسب فالمراد من الآية علم الله انه لو لم يتبين لكم احلال الاكل و الشرب و المباشرة طول الليل انكم كنتم تقتصرون انفسكم شهواتها و تمنعونها لذاتها و مصلحتها بالا مساك عن ذلك بعد النعم كسنة النصارى - (و اما الحجة الرابعة) فضعيفة لان التوبة من العباد الرجوع الى الله تعالى بالعبادة و من الله الرجوع الى العبد بالرحمة و الاحسان - و اما العفر فهو التجاوز فبين الله تعالى انعامه علينا بتخفيف ما جعله ثقيل على من قبلنا كقوله " و يضع عنهم اصرهم و الا غلال التي كانت عليهم " - (و اما الحجة الخامسة) فضعيفة لانهم كانوا بسبب تلك الشبهة ممتنعين عن المباشرة فلما بين الله تعالى ذلك و ازال الشبهة فيه لا جرم قال فالان باشرهم - (و اما الحجة السادسة) فضعيفة لان قولنا هذه الآية ناسخة لعكم كان مشروعاً لا تعلق له بباب العمل ولا يكون خبر الواحد حجة فيه وايضاً ففي الآية ما يدل على ضعف هذه الرايات لان المذكور في تلك الرايات ان القوم اعترفوا بما فعلوا عند الرسول و ذلك على خلاف قول الله تعالى علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم لان ظاهره هو المباشرة لانه افتعال من الخيانة -

" فتاب عليكم " فرج عليكم بالاذن في هذا الفعل و الترسعة عليكم - " و عفا عنكم " و سع عليكم ان اباح لكم الاكل و الشرب و المعاشرة في كل الليل - و لفظ العفر قد يستعمل في الترسعة و التخفيف قال عليه السلام " عفرت لكم عن صدقة الخيل و الرقيق " و قال " ازل الوقت رضوان الله و آخره عفو الله " و المراد منه التخفيف بتأخير الصلاة الى آخر الوقت و يقال اتاني هذا المال عفراً

لي سهلاً فثبت ان لفظ العفر غير مشعر بسبق التحريم " فالان باشروهن وابتغوا ما كتب الله لكم " يعني هذه المباشرة التي كان الله تعالى كتبها لكم وان كنتم تظنونها محرمة عليكم - " حتى يتبين لكم " لشيء من المفطرات الا احد هذه الثلاثة فاما الامور التي تذكرها الفقهاء من تكلف القي والحقنة والسعوط فليس شيء منها بمفطر لان كل هذه الاشياء كانت مباحة ثم دلت هذه الآية على حرمة هذه الثلاثة على الصائم بعد الصبح فبقي ما عداها على الحل الأصلي فلا يكون شيء منها مفطراً " فلا تقربوها " اى لا تتعرضوا لها بالتغيير كقرله ولا تقربوا مال اليتيم - " كذا لك يبين الله آياته للناس " المراد بالايات الفرائض التي بينها كما قال " سورة انزلناها وفرضناها وانزلنا فيها آيات بيّنات " ثم فسر الايات بقرله الزانية والزاني الى سائر ما بينه من احكام الزنا فكانه تعالى قال كذلك يبين الله للناس ما شرعه لهم ليتقوه بان يعملوا بما لزم -

—*:—

" يسألوك عن الاهلة قل هي مراقيت للناس والحج وليس البر بان " " اتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى واتوا البيوت من أبوابها " " وانقوا الله اعلمكم تفاهركم " (تاريل الآية) ان المراد من هذه الآية ما كانوا يعملونه من النسبي - فانهم كانوا يخرجون الحج عن رقتة الذي عينه الله له فيحرمون الحلال ويحلون الحرام - فذكر آتيان البيوت من ظهورها مثل لمخالفة الواجب في الحج وشهرة -

" وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله فان انتهوا فلا عدوان الا على " " الظلمين " (تاريل الابة) معنى الفتنة ههنا الجرم [قال] لان الله تعالى امر بقتالهم حتى لا يكون منهم القتال الذي اذا بدؤا به كان فتنة على المومنين لما يخافوا عنده من انواع المضار -

—*:—

” راتموا الحج والعمرة لله فان احصرتكم فما استيسر من الهدي ولا تحلقوا رؤسكم “
 ” حتى يبلغ الهدي محله “ (تاريل الاية) المعنى ان من نوى
 الحج والعمرة لله رجب عليه الاتمام [قال] وبدل على صعدة هذا التاريل
 ان هذه الاية انما نزلت بعد ان منع الكفار للنبي صلعم في السنة الماضية عن الحج
 والعمرة فالله تعالى امر رسوله في هذه الاية ان لا يرجع حتى يتم هذا الفرض -
 ر يحصل من هذا التاريل فائدة فقهية وهي ان تطرم الحج ر العمرة
 كفرضيهما في ر جوب الاتمام -

” راعلموا ان الله شديد العقاب “ (تاريل الاية) العقاب والمعاقبة سيات
 ر هومجازاة المسي على اسائه ر هو مشتق من العاقبة كانه يراد عاقبة فعل
 المسي كقول القائل لتذوقن عاقبة فعلك -

” ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم “ (تاريل الاية) التقدير
 فاتقون في كل افعال الحج ثم بعد ذلك ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلاً
 من ربكم - ونظيره قوله تعالى ” فاذا قضيت الصلوة فانكثروا في الارض
 ر ابتغوا من فضل الله - “

—*—

” فاذا قضيت مناسككم فاذكروا الله كذاكم آباءكم ارشد ذكراً “
 (تاريل الاية) جرى ذكر الآباء مثلاً لدوام الذكر - والمعنى ان الرجل كما
 لا ينسي ذكرا بيه فكذلك يجب ان لا يغفل عن ذكر الله -

—*—

” انه لكم عدد مبين “ (تاريل الاية) ان مبين من صفات البليغ الذي
 يعرب عن ضمنية -

—*—

” هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملئكة وقضي الأمر “
 ” وإلى الله ترجع الأمور “ (تاريل الآية) انه تعالى قد ملك كل احد في
 دار الاختبار والبلوى امراً امتحاناً فاذا انقضى امر هذه الدار ووصلنا الى
 دار الثواب والعقاب كان الامر كله لله وحده واذا كان كذلك فهو اهل ان
 يتقى ويطاع ويدخل في السلم كما امر ويعتزل عن خطوات الشيطان كما نهى -

” سل بني إسرائيل كم آتينا هم من آية بينة ومن يبدل نعمة الله من بعد “
 ” ما جاءته فان الله شديد العقاب “ (تاريل الآية) في الآية حذف والتقدير
 كم آتينا هم من آية بينة وكفروا بها - لكن لا يدل على هذا الاضرار قوله ومن
 يبدل نعمة الله -

—*:—

” زين للذين كفروا الحياة الدنيا ويسخرون من الذين آمنوا والذين اتقوا “
 ” فوقع يوم القيمة “ (تاريل الآية) يحتمل في زين للذين كفروا انهم زينوا
 لانفسهم * والعرب يقولون لمن يبعد منهم ابن يذهب بك لا يريدون ان ذاهباً
 ذهب به وهو معني قوله تعالى في الاي الكثيرة ” أني يرفكون “ ” أني يصرفون “
 الى غير ذلك - [راجد ب] قوله تعالى ” يا ايها الذين آمنوا لا تلهكم اموالكم
 ولا اولادكم عن ذكر الله “ فاضاف ذلك اليهما لما كانا كالسبب ولما
 كان الشيطان لا يملك ان يحمل الانسان على الفعل قهراً فالانسان في الحقيقة
 هو الذي زين لنفسه -

” كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وانزل معهم “
 ” الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه إلا الذين “
 ” أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغياً بينهم “ (تاريل الآية) ان الناس كانوا

امّة واحدة في التمسك بالشرائع العقلية وهي الاعتراف بوجود المانع ومفاته
والاشتغال بخدمته وشكر نعمه والاجتناب عن القبائح العقلية كالظلم والكذب
والجهل والعبث وامثالها -

—*—

”يسألونك ماذا ينفقون؟ قل ما انفقتم من خير فللوالدين والاقربين واليتامى
” والمساكين وابن السبيل “ (تاربل الاية) الاتفاق على الوالدين واجب
عند قصورهما عن الكسب والملك - والمراد بالا قربين الولد [ر] ولد الولد
وقد تلزم نفقتهم عند نقد الملك - وإذا حملنا الاية على هذا الوجه فقول
من قال انها منسوخة بأية الموارث لا وجه له لان هذه النفقة تلزم في حال
الحياة والميراث يصل بعد الموت - وايضاً فما يصل بعد الموت لا يرصف بانه نفقة -

”يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير ومدة“

”عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام“ (تاربل الاية) ان قوله
تعالى والمسجد الحرام عطف بالسوار على الشهر الحرام -
والتقدير يسألونك عن قتال في الشهر الحرام والمسجد الحرام -
ثم بعد هذا طريقان (احدهما) ان قوله قتال فيه مبتدأ وقوله كبير ومدة عن
سبيل الله وكفر به خبر بعد خبر - والتقديران قتال فيه محكوم عليه بانه كبير
وبانه مدة عن سبيل الله وبانه كفر بالله - (والطريق الثاني) ان يكون قوله
قتال فيه كبير جملة مبتدأ وخبر - واما قوله ومدة عن سبيل الله فهو مرفوع
بالابتداء وكذا قوله وكفر به والخبر محذوف لدلالة ما تقدم عليه والتقدير
قل قتال فيه كبير ومدة عن سبيل الله كبير وكفر به كبير - ونظيره قولك زيد
منطلق وعمر وتقديره وعمر منطلق -

” ويسألك ماذا ينفقون ؟ قل العفرون “ (تاريل الاية) يجوز ان يكون العفرون الزكاة فيها ذكرها هنا على سبيل الاجمال واما تفصيلها فمذكورة في السنة -

” ويسألك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير وان تغالطوهم فاخروا نكم “

” والله يعلم المفسد من المصالح ولو شاء الله لاعتكتم ان الله عزيز حكيم “

(تاريل الاية) المراد بالغلط المصاهرة في النكاح على نكاح قوله ” وان خفتن

لا تقسطوا في اليتامى فانكحروا “ وقوله عز من قائل ” ويستفتونك

في النساء قل الله يفتيكمن فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يناسي النساء “

[قال] وهذا القول راجع على غيره من وجوه (احدها) ان هذا القول خلط

لليتييم نفسه والشركة خلط لاله - (وثانيها) ان الشركة داخلية في قوله قل اصلاح

لهم خير والغلط من جهة النكاح وتزويج البنات منهم ام يدخل في ذلك

فحمل الكلام على هذا الغلط اقرب - (وثالثها) ان قوله تعالى فاخروا نكم يدل

على ان المراد بالغلط هو هذا النوع من الخلط لان اليتيم لو لم يكن من اولاد

المسلمين لرجب ان يتحري صلاح امواله كما يتحراه اذا كان مسلماً فوجب ان

تكون الاشارة بقوله فاخروا نكم الى نوع آخر من المخالطة - (رابعها) انه تعالى

قال بعد هذه الاية ولا تذكروا الشركات حتى يؤمن فكان المعنى ان المخالطة

المندوب اليها انما هي في اليتامى الذين هم لكم اخوان بالاسلام فهم الذين

ينبغي ان تناكحهم لتأكيد اللفة فان كان اليتيم من الشركات فلا تفعلوا ذلك

” ولا تذكروا الشركات حتى يؤمن وامنة مومنة خير من مشركة “

(تاريل الاية) هو متعلق بقصة اليتامى فانه تعالى لما قال وان تغالطوهم

فاخروا نكم اراد مخالطة النكاح عطف عليه ما يبعث على الرغبة في اليتامى

وان ذلك اولى مما كانوا يتعاطون من الرغبة في المشاركات و بين ان امة موحدة
 خير من مشركة و ان باغت النهاية فيما يقتضي الرغبة فيها ليدل بذلك على ما
 يبعث على التزوج باليتامى وعلى تزويج الايتام عند البلوغ ليكون ذلك داعية لما
 امر به من النظر في صلاحهم وصلاح امراهم - " ولامة " اللام في قوله ولامة في
 افادة التوكيد تشبهه لام القسم -

—:~:—

" ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين " (تاريل الاية) التوبة في
 اللغة عبارة عن الرجوع ورجوع العبد الى الله تعالى في كل الاحوال معمود -

—:~:—

" ولا تجعلوا الله عرضة لايامنكم ان تبروا و تنفقوا و تصلحوا بين الناس " و الله سميع عليم " (تاريل الاية) ان قوله ولا تجعلوا الله عرضة لايامنكم
 نهى عن الجرأة على الله بكثرة الحلف به وذلك لان من اكثر ذكر
 شيء في معنى من المعاني فقد جعله عرضة له - يقول الرجل
 قد جعلتني عرضة للممك و قال الشاعر: ولا تجعليني عرضة للوائم -
 و قد ذم الله تعالى من اكثر الحلف بقوله " ولا تطع كل حلاف
 مهين " و قال تعالى " واحفظوا ايمنكم " و العرب كانوا يمدحون الانسان
 بالانفال من الحلف كما قال كثير: قليل الا ليا حافظ ليمينه - و ان سبقت
 منه الالية برت - و الحكمة في الامر بتقليل الايمان ان من حلف في كل
 قليل و كثير بالله انطلق لسانه بذاك ولا يبقى لليمين في قلبه وقع فلا يؤمن
 اقدامه على اليمين الكاذبة فيدخل ما هو الغرض الاصل في اليمين - وايضاً
 كلما كان الانسان اكثر تعظيماً لله تعالى كان اكمل في العبودية و من كمال
 التعظيم ان يكون ذكر الله تعالى اجل و اعلى عنده من ان يستشهد به في
 غرض من اغراض الدنيا و - و اما قوله تعالى بعد ذلك ان تبروا فهو علة
 لهذا النهي فقوله ان تبروا اي ارادة ان تبروا و المعنى انما نهيتكم عن هذا

لما ان ثوي ذلك من البر والتقوى و الاصلاح فلكونون يا معشر المؤمنين
 برة اتقياء مصلحين في الارض غير مفسدين - فان قيل وكيف يلزم من
 ترك العلف حصول البر والتقوى و الاصلاح بين الناس (قلنا) لان من
 ترك العلف لاعتقاده ان الله تعالى اجل و اعظم [من] ان يستشهد باسمه
 العظيم في مطالب الدنيا و خسائس مطالب العلف فلا شك ان هذا من
 اعظم ابواب البر - و اما معنى التقوى فظاهر انه اتقى ان يصدر منه ما يخل
 بتعظيم الله - و اما الاصلاح بين الناس فمتى اعتقدوا في صدق لهجته و بعده
 عن الغراض الفاسدة فيقبلون قوله فيحصل الصلح بترسطة -

: * :

” فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره فان طلقها فلا جناح عليهما “

” ان يترأ جعا ان ظنا ان يقيما حدود الله و تلك حدود الله يبينها لقوم يعلمون “

(تاريل الاية) الامران معلومان بالكتاب - و هذا هو المختار - و قبل الغرض
 في الدليل لابد من التنبية على مقدمة - قال عثمان ابن جني سألت ابا علي
 عن قولهم نكح المرأة فقال فرقت العرب بالا استعمال فاذا قالوا نكح فلان فلانة
 ارادوا انه عقد عليها و اذا قالوا نكح امرأته ارادوا به المجامعة - و اقول
 هذا الذي قاله ابو علي كلام محقق بحسب القرانين العقلية لان الاضافة
 العاصلة بين الشئيين مغايرة لذات كل واحد من المضافين فاذا قيل نكح
 فلان زوجته فهذا النكاح امر حاصل بينه و بين زوجته فهذا النكاح مغاللة لزوجته
 ثم الزوجة ليست اسماً لتلك المرأة بحسب ذاتها بل اسماً لتلك الذات بشرط
 كونها موصوفة بالزوجة فالزوجة ماهية مركبة من الذات و من الزوجية و المفرد مقدم
 لا معالة على المركب - اذا ثبت هذا فنقول اذا قلنا نكح فلان زوجته فالناكح
 متأخر عن المفهوم من الزوجية و الزوجة متقدمة على الزوجة من حيث انها
 زوجة تقدم المفرد على المركب و اذا كان كذلك لزم القطع بان ذالك انكاح

غير الزوجية - اذا ثبت هذا كان قوله حتى تنكح زوجاً غيره يقتضى ان يكون
 ذالك النكاح غير الزوجية فكل من قال بذلك قال انه الوطي فثبت ان الاية

دالة على انه لابد من الرطبي فقله تنكح يدل على الرطبي وقوله زوجاً يدل على العقد - راما قول من يقول ان الآية غير دالة على الرطبي وانما ثبت الرطبي بالسنة ضعيف لان الآية تقتضي نفي العمل بمدد إلى غاية رهي قوله حتى تنكح وما كان غاية للشهر يجب انتهاء الحكم عند ثبوته فيلزم انتهاء العزمة عند حصول النكاح فلو كان النكاح عبارة عن العقد لكانت الآية دالة على وجوب انتهاء العزمة عند حصول العقد فكان رفعها بالخبر نسخاً للقرآن بخبر الواحد و انه غير جائز اما اذا حملنا النكاح على الرطبي وحملنا قوله زوجاً على العقد لم يلزم هذا الاشكال - راما الخبر المشهور في السنة فما روي ان تميمه بنت عبد الرحمن القرظي كانت تحت رفاعه بن رهب بن عتيك القرظي ابن عمها فطلقها ثلاثاً فتزوجت بعبد الرحمن بن الزبير القرظي فانت النبي صلعم وقالت كنت تحت رفاعه فطلقني فبت طلاقى فتزوجت بعده بعبد الرحمن بن الزبير وان مامعه [إلا] مثل هذه الثوب رانه طلقني قبل ان يمسي انا رجعت الى ابن عمي ؟ فتبسم رسول الله صلعم فقال ا تريدان ان ترجعي الى رفاعه ؟ لا ! حتى تذوقي عسيلته و يذوق عسيلتك ! والمراد بالعسيلة الجماع شبه اللذة فيه بالعسل فلبثت ما شاء الله ثم عادت الى رسول الله صلعم وقالت ان زوجي مسني فكذبها رسول الله صلعم وقال كذبت في القول فلن اصدقك في الاخر فلبثت حتى قبض رسول الله صلعم فانت ابا بكر فاستاذنت فقال لا ترجعي اليه فلبثت حتى مضى لسبيله فانت عمر فاستاذنت فقال لئن رجعت اليه لا رجمنك ! وفي قصة رفاعه نزل قوله فان طلقها فلا تعمل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره - اما القياس فلان المقصود من تزويج حصول العمل على هذا الشرط زجر الزوج عن الاطلاق لان الغالب ان الزوج يستكران يفترش زوجته رجل آخر - ولهذا المعنى قال بعض اهل العلم انما حرم الله تعالى على نساء النبي ان ينكحن غيره لما فيه من الغضاضة - ومعلوم ان الزجر انما يحصل بتوقيف العمل على الدخول فاما مجرد العقد فليس فيه زيادة نفرة فلا يصح جعله مانعاً وزاجراً -

” ر على السوارث مثل ذلك فان أرادوا فصلاً عن تراض منهما و تشارر “
 ” فلاجناح عليهما “ (تاريل الاية) ان المراد وارث الاب يجب عليه عند موت الاب
 كل ما كان واجباً على الاب - [قال] هذا القول ضعيف لانا اذا حملنا اللفظ على
 وارث الوالد والولد ايضاً واربه اسمى الى وجوب نفقته على غيره حال ماله مال
 ينطق منه وان هذا غير جائز - ” فصلاً “ انه القطار لقوله تعالى ” رحمه وفضاله
 ثلثون شهراً “ [ثم قال] ربما يحتمل معني آخر وهو ان يكون المراد من الفصل
 ايقلع المفاصلة بين الم و الولد اذا حصل التراضي و التشارفي ذلك ولم
 يرجع بسبب ذلك ضرر الى الولد -

— : * : —

” لاجناح عليكم ان تطلقتم النساء مالم تفسوهن او تفرضوا لهن فريضة و متعر “
 ” من على الموسع قدره و على المقتر قدره متاعاً بالمعروف حقاً على المحسنين “
 (تاريل الاية) ان المراد من المسيس في هذه الآية الدخول [قال] واما
 كنى تعالى بقوله تفسوهن عن المجامعة قاذباً للعباد في اختيار احسن
 الاغاط فيما يتخاطبون به و الله اعلم - اما قوله تعالى ” او تفرضوا لهن فريضة “
 فالمعنى يفدر لها مقداراً من المهر يوجب على نفسه ان الفرض في اللغة
 هو التقدير - ” المحسنين “ المعنى ان من اراد ان يكون من المحسنين فهذا
 شأنه و طريقه و المتحسن هو المومن فيكون المعني ان العمل بما ذكرت هو
 طريق المومنين -

— : * : —

” و الذين يتوفون منكم و يذرون ازواجاً رصيةً لازواجهن مناعاً الى العول “
 ” غير اخراج فان خرجن ولا جناح عليكم فيما فعلن في انفسهن من معروف “
 ” و الله عز و حكيم “ (تاريل الاية) ان معني الاية من يتوفي منكم و يذرون ازواجاً وقد
 ارصوا رصيةً لازواجهن بلفظة العول و سكنى العول فان خرجن قبل ذلك و خالفن
 صية الزوج بعد ان يقمن المدة التي ضربها الله تعالى لهن فلا حرج فيما

فعلن في انفسهم من معروف اى نكلح صحيح لان اقامتهم بهذه الرصية غير لازمة - [قال] والسبب انهم كانوا في زمان الجاهلية يورمون بالنفقة والسكنى حولا كاملاً وكان يجب على المرأة الاعتداد بالحرل فبين الله تعالى في هذه الآية ان ذلك غير واجب وعلى هذا التقدير فالنسخ زائل - [واحتج على قوله بوجه] (احدها) ان النسخ خلاف الاصل فوجب المصير الى عدمه بقدر الامكان - (والثاني) ان يكون الناسخ متأخراً عن المنسوخ في النزول واذا كان متأخراً عنه في النزول كان الاحسن ان يكون متأخراً عنه في التلاوة ايضاً لان هذا الترتيب احسن فاما تقدم الناسخ على المنسوخ في التلاوة فهو ان كان جالزاً في الجملة الا انه يعد من سوء الترتيب وتزبه كلام الله تعالى عنه واجب بقدر الامكان ولما كانت هذه الآية متأخرة عن تلك في التلاوة كان الاولى ان لا يحكم بكونها مذبذبة بتلك - (الوجه الثالث) وهو انه ثبت في علم اصول الفقه انه متى وقع التعارض بين النسخ وبين التخصيص كان التخصيص اولى دهاغنا ان خصصنا هاتين الآيتين بالحاليتين على ما هو قول مجاهد اندفع النسخ فكان المصير الى قول مجاهد اولى من التزام النسخ من غير دليل - واما على قول ابي مسلم فالكلام اظهر لانهم يقولون تقدر الآية فعليه رصية لازراجهم او تقدرها فليصوروا رصية فانتم تضبقون هذا الحكم الى الله تعالى و ابو مسلم يقول بل تقدير الآية والدين يتفرقون منكم ولهم رصية لازراجهم او تقديرها وقد اوصوا رصية لازراجهم فهو يضيف هذا الكلام الى الزوج واذا كان لا بد من الاضرار فليس اضراركم اولى من اضرارهم ثم على تقدير ان يكون الاضرار ما ذكرتم يابزم تطرق النسخ الى الآية وعند هذا يشهد عقل سليم بان اضرار ابي مسلم اولى من اضراركم وان التزام هذا النسخ التزام له من غير دليل مع ما في القول بهذا النسخ من سوء الترتيب الذي يجب تنزله كلام الله تعالى عنه - وهذا كلام واضح - واذا عرفت هذا فنقول هذه الآية من اولها الى آخرها تكون جملة واحدة شرطية فالشرط هو قوله والذين يتفرقون منكم ويذروا - اذراجاً رصية لازراجهم

متاعاً إلى العول غير اخراج فهذا كله شرط و الجزء هـ قوله فان خرجن فلا
جلج عليكم فيما فعلن في انفسهن من معروف -

: * :

” وقال لهم نبيهم ان آية ملكه ان يأتيكم التابوت فيه “
” سكينه من ربكم و بقية مما ترك آل موسى و آل هارون تعمله الملائكة - “
(تاريل الاية) ” سكينه “ انه كان في التابوت بشارات من كتب الله تعالى
المنزلة على موسى و هارون و من بعدهما من الانبياء عليهم السلام بان الله
ينصر طالوت و جنوده و يزيل خوف العدو عنهم - ” الذين يظنون انهم ملائكة الله “
اي ملائكة ثواب الله بسبب هذه الطاعة و ذلك لان احداً لا يعلم عاقبة امره
فلا بد ان يكون ظاناً را حياً و ان بلغ في الطاعة ابلغ الامر الا من اخبر الله
بعاقبة امره -

﴿ الجزء الثالث ﴾

” تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم “
” درجات و آتينا عيسى بن مريم البينات و ايدناه بروح القدس - “
(ربط الاية بما قبلها) و هو انه تعالى انبأ محمداً معلم من اخبار المتقدمين
مع قومهم كسؤال قوم موسى ارنا الله جبهة و قولهم اجعل لنا الهاً كما لهم الهة
و قوم عيسى بعد ان شاهدوا معه احياء الموتى و ابراء الاعمى و الابصر بان الله
فكذبوا و راموا قتله ثم اقام فريق على الكفر به و هم اليهود و فريق زعموا انهم
ارسلناه و ادعيت على اليهود من قتله و صلبه ما كذبهم الله تعالى فيه كالملأه من
بنى اسرائيل حسدوا طالوت و دفعوا ملكه بعد المسئلة و كذلك ما جرى من
امر النهر فعزى الله رسوله عما رأى من قومه من التكذيب و العسد فقال
هو لا يرسل الذين كلم الله تعالى بعضهم ورفع الباقين درجات و ايد
عيسى بروح القدس قدنا لهم من قومهم ما ذكرناه بعد مشاهدته المعجزات
وانت رسول مثلمهم فلا تعجز على ما ترى من قومك فلو شاء الله لم تختلغوا

انتم والملك ولكن ما قضى الله فهو كائن وما قدره فهو واقع - وبالجملۃ فالمقصد من هذا الكلام تسلية الرسول صلعم على ايداء قومه له - (نازيل الاية) " رايدها بروج القدس " ان روح القدس الذي ايد به يجوزان يكون الروح الطاهرة التي نفخها الله تعالى فيه وابانه بها عن غيره ممن خلق من اجتماع نطفته الذكر والانثى -

—*:—

" الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات " " وما في الارض - من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه - يعلم ما بين ايديهم وما " " خلفهم ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء وسع كرسيه السموات والارض " " ولا يؤده حفظهما وهو العلي العظيم - " (نازيل الاية) هذا يدل على ان المكان والمكانات باسرها ملك الله تعالى وملكوته نم قال وله ما سكن في الليل والنهار وهذا يدل على ان الزمان والزمانيات باسرها ملك الله تعالى وملكوته فتعالى ونقدس عن ان يكون علوه بسبب المكان - واما عظمته فهي ايضاً بالمهابة والقهر والكبرياء ويمتنع ان تكون بسبب المقدار والعجم لانه ان كان غير مثله في كل الجهات ار في بعض الجهات فهو معال اما نبت بالبراهين القاطعة عدم اثبات ابعاد غير متناهية وان كان متناهي من كل الجهات كانت الاحياز المحيطة بذلك المتناهي اعظم منه فلا يكون مثل هذا الشيء عظيماً على الاطلاق فالحق انه سبحانه وتعالى اعلى واعظم من ان يكون من جنس الجواهر والاجسام تعالى عما يقرب الظالمون علواً كبيراً -

—*:—

" لا اكراه في الدين " (نازيل الاية) معناه انه تعالى ما بنى امر الايمان على الا جبار والقسر وانما بناء على التمكن والاختيار -

—*:—



”نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه“ (تأويل الآية) ”بالحق“
 انه يحتمل رجوعاً (احدها) انه صدق فيما تضمنه من الاخبار عن الامم
 السالفة - (وثانيها) ان ما فيه من الوعد والوعيد يعمل المكلف على
 ملازمة الطريق الحق في العقائد والاعمال ويمنعه عن سلوك الطريق الباطل -
 (وثالثها) انه حق بمعنى انه قول فصل وليس بالهزل - (رابعها) قال
 الاسم بالمعنى انه تعالى انزله بالحق الذي يجب له على خلقه من العبودية
 وشكر النعمة و اظهار الخضوع وما يجب لبعضهم على بعض من العدل
 والانصاف في المعاملات - (وخامسها) انزله بالحق لا بالمعاني الفاسدة
 المناقضة كما قال ”انزل على عبده الكتاب وام يجعل له عرجاً“
 ر قال ”ولو كان من عند غير الله لوجدنا فيه اختلافاً كثيراً“ - ”مصدقاً لما
 بين يديه“ المراد منه انه تعالى لم يبعث نبياً قط الا بالدعاء الى
 توحيدة والايمان به ونزبه عما لا يليق به والامر بالعدل والاحسان وبالشرائع
 التي هي صلاح كل زمان - فالقران مصدق لتلك الكتب في كل ذلك -

—*: [*]:*—

”هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام الكتاب وأخر متشابهات“
 ”فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء“
 ”تأويله وما يعلم تأويله الا الله“ (تأويل الآية) الزائف الطالب للفتنة -
 هو من يتعلق بآيات الضلال ولا يتأمله على المحكم الذي بينه الله تعالى
 بقوله ”واضلهم السامري“ ”واضل فرعون قومه وما هدى“ ”وما نضل به
 إلا الفاسقين“ - وفسرنا ايضاً قوله وإذا أردنا ان نهلك قرية امرنا مترفينا

ففسقوا فيها على انه تعالى اهلكهم واراد فسقهم وان الله تعالى يطلب العلل على خلقه ليهلكهم مع انه تعالى قال يرد الله بكم اليسر ولا يرد بكم العسر - ويرد الله ليعين لكم و يهديكم - وتارلوا قوله تعالى زيننا لهم اعمالهم فهم يعمهون على انه تعالى زين لهم النعمة ونقصوا بذلك ما في القرآن كقوله تعالى " ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم " وما كنا مهلكي القرى الا واهلها ظالمون " وقال " واما ثمود فهديناهم فاستجبوا العمى على الهدى " وقال " فمن اهتدى فانما يهتدى لذفسه " وقال " ولكن الله حبيب الايمان وزينه في قلوبكم " فكيف يزبن العمه ؟ -



" ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هدينا رهب لنا من لدنك رحمة إنك انت " الوهاب " (تاربل الاية) احرسنا من الشيطان ومن شرور انفسنا حتى لا نزغ -



" والخييل المسومة " (تاربل الاية) " المسومة " المعلمة - [قال] وهو ما خوذ من السيماء بالقصر والسيماء بالمد ومعناه واحد وهو الهيكلة الحسنة - قال الله تعالى " سيما هم في وجوههم من اثر السجود " [و] المراد من هذه العلامات الا وضاح والغرر التي تكون في الخييل وهي ان تكون الا فراس غراً معجلة -



" فان حآجرك فقل أسلمت رجهي لله ومن انبعن وفل للذين " " أرتوا الكتاب والاميين أأسلمتم فان أسلموا ففد اهندوا وإن نزلوا فأنما " " عليك البلاغ " والله بصير بالعباد " (تاربل الاية) ان اليهود والنصارى و عبدة الارئان كانوا مقرين بتعظيم ابراهيم صلوات الله وسلامه عليه والافرار بانه كان معقاً في قوله مادقاً في دينه الا في زيادته من اشرائع والاحكام

« الحق من ربك فلا تكن من الممتريين » (تاربل الآية) المراد ان هذا الذي انزلت عليك هو الحق من خبر عيسى عليه السلام لا ما قالت النصارى واليهود فالنصارى قالوا ان مريم ولدت الها واليهود رموا مريم عليها السلام بالافك ونسبوا الى يوسف النجار فالله تعالى بين ان هذا الذي أنزل في القرآن هو الحق ثم نهى عن الشك فيه - ر معنى ممتري مفتعل من المربة وهي الشك -

—[*:]—

« ان هذا هو القصص الحق » (تاربل الآية) انه متصل بما قبله ولا يجوز الوقف على قوله الكاذبين وتقدير الآية فنجعل لعنة الله على الكاذبين بان هذا هو القصص الحق وعلى هذا التقدير كان حق ان تكون مفتوحة الا انها كسرت لدخول اللام في قوله لهركما في قوله « ان ربهم بهم يومئذ لخبير »

—○*○—

« ولا يتخذ بعضنا بعضاً ارباباً من دون الله » (تاربل الآية) من مذهبهم ان من صاركاً ملاً في الرياضة والمجاهدة يظهر فيه اثر حلول الالهوت فيقدر على احياء الموتى وبراء الائمة والابرص فهم ر انهم يطلقوا عليه لفظ الرب الا انهم ابتوا في حقه معنى الربوبية -

—□*□—

« وفالت طائفة من اهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا »
 « رجه النهار واكفروا آخره لعلمهم يرجعون » (تاربل الآية) يحتمل ان يكون معنى الآية ان رؤساء اليهود والنصارى قال بعضهم لبعض نافقوا ر اظهروا الوداق للمؤمنين ولكن بشرط ان تثبتوا على دينكم اذا خلوتم باخوانكم من اهل الكتاب فان امر هؤلاء المؤمنين في اضطراب فزجوا الايام معهم بالوداق فر بما ضعف امرهم ر اضمحل دينهم ر يرجعوا الى دينكم -

—□*□—

” رَاذ اخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب و حكمة ثم جاءكم رسول“

” مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أقررتم و اخذتم على ذالكم اصري“

” قالوا اقررنا قال فاشهدوا وانا معكم من الشاهدين فمن تولى بعد ذلك“

”فارتلك هم الفاسقون“ (تاريل الاية) ظاهر الاية يدل على ان الذين اخذوا الله

الميثاق منهم يجب عليهم الايمان بمحمد صلعم عند مبعثه و كل الانبياء عليهم الصلوة

و السلام يكونون عند مبعث محمد صلعم من زمرة الامرات و الميس لا يكون مكلفاً فلما

كان الذين اخذ الميثاق عليهم يجب عليهم الايمان بمحمد عليه السلام عند مبعثه

ولا يمكن ايجاب الايمان على الانبياء عند مبعث محمد عليه السلام علمنا ان الذين

اخذ الميثاق عليهم ليسوا هم النبيين بل هم امم النبيين - [قال] و مما يؤكد

هذا انه تعالى حكم على الذين اخذ عليهم الميثاق انهم لو تولوا لكانوا فاسقين

و هذا الرصف لا يليق بالانبياء عليهم السلام و انما يليق بالامم -

— : * : —

” لا نفرق بين احد منهم و نحن له مسلمون“ (تاريل الاية) ” لا نفرق

بين احد منهم“ اى لانفرق ما اجمعوا عليه و هو كقوله ” راعقصوا بعجل الله

جميعاً ولا تفرقوا“ و ذم قسوماً و مفهم بالتفريق فقال لقد تقطع بينكم و ضل

عنكم ما كنتم تزعمون - ” ر نحن له مسلمون“ - اى مستسلمون لامر الله بالرضا

و ترك المخالفة و تلك صفة المومنين بالله و هم اهل السلم و الكفرون

بوصفون بالمعاربة لله كما قال ” انما جزاء الذين بهاربون الله و رسوله“ -

— : * : —

” ارتلك جزاءهم ان عليهم لعنة الله و الملائكة و الناس اجمعين“

(تاريل الاية) له ان يلعنه و ان كان لا يلعنه -

—————*⊙* [الجزء الرابع]*⊙*—————

” يوم تبيض وجوه و تسود وجوه“ (تاريل الاية) ان البياض مجاز

عن الفرح و السرور و السواد عن الغم و هذا مجاز مستعمل قال تعالى ” ر اذا

بشر ائدهم بالانثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم " و يقال لفلان عندى يد بيضاء
اي جليلة سارة - ولما سلم الحسن بن على رضي الله عنه الامر لمعاوية قال
له بعضهم يا مسود وجهه المومنين و لبعضهم في الشيب :

يا بياض القرون سودت وجهي * عند بياض الوجه - و سود القرون
فلعمري لاخفيك جهدي * عن عياني وعن عيان العيون
يسود فيه بياض وجهي * رسواك لوجهك الملعون

و تقول العرب لمن زال بغيته و فاز بمطلوبه ابيض وجهه و معناه الاستبشار
و التهلل - و عند التهنة بالسرور يقولون الحمد لله الذي بياض وجهك و يقال
لمن وصل اليه مكرره اريد وجهه و اغبر لونه و تبدلت صورته فعلى هذا معنى
الاية ان المومن يرد يوم القيامة على ما قدمت يداه فان كان ذلك
من الحسنات ابيض وجهه به معنى استبشر بنعم الله و فضله و على ضد ذلك
اذا رأي الكافر اعماله الفبيحة محصاة اسود وجهه بمعنى شدة العزن و الغم -

— : * : —

" كنتم خير امة اخرجت للناس " (تاريل الاية) قوله كنتم خير امة تابع
لقوله فاما الذين ابيضت وجوههم و التقدير انه يقال لهم عند الخلود في الجنة
كنتم في دنياكم خير امة فاستحققتم ما انتم فيه من الرحمة و بياض الوجه
بسببه و يكون ما عرض بين اول القصة و آخرها كما لا يزال يعرض
في القرآن من مثله -

— : (*) : —

" واذ غدوت من اهلك تدري المومنين مقاعد المقتال " (تاريل الاية)
هذا كلام معطوف بالواو على قوله " قد كان لكم آية في فلتين التقتا فتة قتالت
في سبيل الله و اخرى كاذرة " يقول قد كان لكم في نصر الله تلك الطائفة القليلة
من المومنين على الطائفة الكثيرة من الكافرين موضع اعتبار لتعرفوا به ان الله ناصر
المومنين و كان لهم مثل ذلك من الاية اذ غدا الرسول صلعم يدري المومنين مقاعد
للقاتل - [و اختلفوا في ان هذا اليوم اي يوم ؟ فقال ابو مسلم] انه يوم احد -

— : * : —

” وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين “
 (تاربل الآية) فيه وجه آخر هو أن الجنة لوعرضت بالسموات والأرض على
 سبيل البيع لكانتا ثمناً للجنة - تقول إذا بعث الشيء بالشيء الآخر عرضه عليه
 وعرضته به فصار العرض يوضع موضع المساواة بين الشيئين في القدر وكذا
 ايضاً معني القيمة لأنها مأخوذة من مقارمة الشيء بالشيء حتى يكون كل
 واحد منهما مثلاً للآخر -

—*—

” أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم “
 ” يعلم الصابرين “ (تاربل الآية) ” أم حسبتم “ انه نهى وقع بعرف الاستفهام
 الذي يأتي للتبكيث - وتلخيصه لا تحسبوا ان تدخلوا الجنة ولم يقع منكم
 الجهاد وهو كقوله ” ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمناً وهم لا يفتنون “
 وانتقم الكلام بذكر أم التي هي أكثر ما نأني في كلامهم راقعة بين ضربين
 يشك في احد هما لا بعينه - يقولون ازبدأ ضربت أم عمرأ مع تيقن وقوع
 الضرب باحدهما - [قال] وعادة العرب باترن بهذا الجنس من الاستفهام
 تأكيداً فلما قال ولا تهزوا ولا تعزّنوا كأنه قال افتعلمون ان ذلك كما قررمرن به
 أم تحسبون ان تدخلوا الجنة من غير مجاهدة وصبر وانما استبعد هذا
 لان الله تعالى اوجب الجهاد قبل هذه الراقعة وارجب الصبر على تحمل مناعها
 وبين وجرة المصالح فيها في الدين وفي الدنيا فلما كان كذلك فمن البعيد
 ان يصل الانسان الى السعادة والجنة مع اهمال هذه الطاعة -

—○—

” وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله كتاباً مؤجلاً “ (تاربل الآية) ان
 يكون الاذن هو الامر - والمعنى ان الله تعالى يامر ملك الموت بقبض
 الارواح فلا يموت احد الا بهذا الامر -

” ولقد صدقكم الله وعده اذ تعصروهم باذنه حتى اذا فشلتم و تنازعتم في الامر ”
 ” وعصيتكم من بعد ما اراكم ما تعبرون منكم من يريد الدنيا ومنكم من ”
 ” يريد الآخرة ” - (ربط الآية بما قبلها) لما رعدهم الله في الآية المتقدمة
 القاء الرعب في قلوبهم اكد ذلك بان تكرهم ما انجزهم من الرعد بالنصر
 في واقعة احد فانه لما رعدهم بالنصرة بشرط ان يتقوا و يصبروا فعين اتوا
 بذلك الشرط لا جرم وفي الله تعالى بالمشروط و اعطاهم النصر فلما تركوا
 الشرط لا جرم فاتهم المشروط - (تأويل الآية) ان المراد من قوله ثم صرفكم
 عنهم انه تعالى ازال ما كان في قلوب الكفار من الرعب من المسلمين عقوبة
 منه على عصيانهم و فشلهم - ثم قال لِيَتَّبِعْكُمْ اے لِيَجْعَلَ ذَلِكَ الصَّرفَ مَعْنَى
 عَلَيْكُمْ لِتَرْجِعُوا إِلَى اللَّهِ وَ تَرْجِعُوا إِلَيْهِ وَ تَسْتَغْفِرُوا فِيمَا خَالَفْتُمْ فِيهِ أَمْرَهُ وَ مَلِكْتُمْ
 فِيهِ إِلَى الْغَنِيمَةِ - ثم اعلمهم انه تعالى قد عفا عنهم -

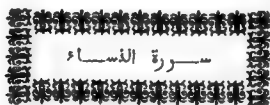
—○[: * :]○—

” و طائفة قد اهتمهم انفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية يقولون ”
 ” هل لنا من الامر شيء ؟ فل ان الامر كله لله ” (تأويل الآية) هؤلاء
 هم المنافقون عبد الله بن أبي و معتب بن قشير و اصحابهما كان همهم خلاص
 انفسهم - يقال همنى الشيء اى كان من همي و قصدي - [قال] من
 عادة العرب ان يقولوا لمن خاف قدا همته نفسه هؤلاء المنافقون لشدة خوفهم
 من القتل طار النوم عنهم - و قيل المومنون كان همهم النبي صلعم و اخوانهم
 من المومنين و لمنافقون كان همهم انفسهم - و تتحقق القول فيه ان الانسان
 اذا اشتد اشتغاله بالشئ و استغراقه فيه صار غافلاً عما سواه فلما كان احب الاشياء
 الى الانسان نفسه فعند الخوف على النفس يصير ذاهلاً عن كل ما سواها فهذا
 هو المراد من قوله اهتمهم انفسهم و ذلك لان اسباب الخوف و هي فصد الاعداء
 كانت حاصلة و الدافع لذلك و هو الرثوق بوعد الله و وعد رسوله ما كان
 معتبراً عندهم لانهم كانوا مكذابين بالرسول في قلوبهم فلا جرم عظم الخوف
 في قلوبهم -

” وما كان لنبي أن يغفل ر من يغفل يأت بما عل يوم القيمة ثم توفى كل “
 ” نفس ما كسبت رهم لا يظلمون “ (تاريل الاية) المراد ان الله تعالى يحفظ
 عليه هذا الغرل ويعززه عليه يوم القيمة ر يجازيه لا . لا يخفى عليه خافية -

* . —

” ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتاً بل احياء عند ربهم يرزقون “
 ” فرحين بما آنا هم الله من فضله ر يستبشرون بالذين لم يلهقوا بهم من “
 ” خلفهم الا خوف عليهم رلا هم يحزنون “ - (تاريل الاية) ان الشهداء اذا دخلوا
 الجنة بعد قيام القيمة يرزقون فرحين بما آنا هم الله من فضله ر المراد بقوله
 لم يلهقوا بهم من خلفهم هم اخوانهم من المؤمنين الذين ليس لهم مثل
 درجة الشهداء لان الشهداء يدخلون الجنة قبلهم - دليله قوله تعالى ” وفضل الله
 المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً درجات منه ر معفرة ررحمة “ نيفرحون
 بما يرون من ماوى المؤمنين و النعيم المعدلهم ر بما يرجونه من الاجتماع بهم
 و تقر بذلك اعينهم - (آخر سورة آل عمران)



” ر خلق منها زوجها “ (تاريل الاية) ان المراد من قوله ر خلق منها
 زوجها اى من جنسها ر هو كقواه تعالى ” راله جعل لكم من انفسكم ازواجاً “
 ر كقوله ” ان بعث فيهم رسلاً منهم “ ر قوله ” لقد جائكم رسول من انفسكم “

: * .

” يرميكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين فان كن نساء فوق اثنتين “
 ” فلمن ثلثا ما ترك “ - (تاريل الاية) عرفناه من قوله تعالى للذكر مثل

حظ الانثيين و ذلك لان من مات و خلف ابناً و بنتاً فما هذا يجب ان يكون نصيب الابن الثلثين لقوله تعالى للذكر مثل حظ الانثيين فاذا كان نصيب الذكر مثل نصيب الانثيين و نصيب الذكر هنا هو الثلثان و يجب لا معالة ان يكون نصيب الابنتين الثلثين -

” (اللاتي ياتين الفاحشة من نساءكم فاستشهدوا عليهن اربعة منكم “
 ” فان شهدوا فامسكوهن فى البيوت حتى يترفا هن المرت او يجعل الله “
 ” لهن سبيلاً “ (تاربل الآية) ان المراد بقوله و اللاتي ياتين الفاحشة السحانات و احد هن العبدس الى الموت و بقوله و اللذان يا تيانها منكم اهل اللراط و احد هما الاذى بالقول و الفعل و المراد بالاية المذكورة فى سورة النور الزنا بين الرجل و المرأة وحده فى البكر الجلد و فى المعصن الرجم - [و احتج عليه بوجوه] (الاول) ان قوله و اللاتي ياتين الفاحشة من نساءكم مخصوص بالذوران و قوله و اللذان يا تيانها منكم مخصوص بالرجال لان قوله و اللذان تثنية الذكر - فان قيل لم لا يجوز ان يكون المراد بقوله و اللذان الذكر و الانثى الا انه غلب لفظ المذكر - قلنا لو كان كذلك لما افرد ذكر النساء من قبل فلما افرد ذكرهن ثم ذكر بعده قوله و اللذان يا تيانها منكم سقط هذا الاحتمال (الثانى) هو ان على هذا التقدير لا يحتاج الى التزام النسخ فى شيء من الايات بل يكون حكم كل واحدة منها باقياً مقررأ و على هذا التقدير الذي ذكرتم يحتاج الى التزام النسخ فكان هذا القول اولى - (الثالث) ان على الوجه الذي ذكرتم نكرن قوله و اللاتي ياتين الفاحشة فى الزنا و قوله و اللذان ياتياها منكم يكون ايضاً فى الزنا فيفضي الى تكرار الشيء الواحد فى الموضع الواحد مرتين و انه قبيح و على الوجه الذي قلناه لا يفضي الى ذلك فكان اولى - (الرابع) ان القائلين بان هذه الآية نزلت فى الزنا فسروا قوله او يجعل الله لهن سبيلاً بالرجم و الجلد و التغريب و هذا لا يصح لان هذه

الاشياء تكون عليهن اللهن - قال تعالى " لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت " واما نحن فانا نفسر ذلك بان يسهل الله لها قضاء الشهوة بطريق النكاح - [ثم قال] واما يدل على صحة ما ذكرناه قوله صلعم اذا اتى الرجل الرجل فهما زانيان و اذا اتت المرأة المرأة فهما زانيتان -

— : ○ : —

" يا ايها الذين آمنوا لا يعزل لكم ان ترثوا النساء كرهاً ولا تعضلوهن " " لئلا يذهبوا ببعض ما آتيتموهن الا ان ياتين بفاحشة مبينة " (تاريل الاية) " الا ان ياتين بفاحشة مبينة " انه استثناء من الحبس والامساك الذي تقدم ذكره في قوله فامسكوهن في البيوت - [فالحكم غير منسوخ]

— : * : —

الجزء الخامس

" ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم - (تاريل الاية) ان هذه الاية انما جاءت عقيب الاية التي نهى الله فيها عن نكاح المعلمات وعن عضل النساء واخذ اموال اليتامى وغير ذلك فقال تعالى ان تجتنبوا هذه الكبائر التي نهيناكم عنها كفرنا عنكم ما كن منكم في ارتكابها سالفاً -

— ○ : * : ○ —

" ولكل جعلنا مزايا مما ترك الوالدان والافريين والذبن " " عاهدت ايمانكم فانهم نصيبهم ان الله كان على كل شيء شهيداً " (تاريل الاية) المراد بالذبن عاهدت ايمانكم الزوج والزوجة والنكاح يسمى عقداً قال تعالى " ولا تعزموا عقدة النكاح " فذكر تعالى الوالدين والافريين وذكر معهم الزوج والزوجة - ونظيره آية الموارث في انه لما بين ميراث الولد والوالدين ذكر معهم ميراث الزوج والزوجة وعلي هذا التقدير فلا نسخ في الاية -

” اسم ترالى الذين يزعمون انهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل “

” من قبلك يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد “

” الشيطان أن يضلهم ضلالاً بعيداً “ (تاريل الاية) كانوا يتحاكمون الى الاوثان

وكان طريقهم انهم يضربون القداح بفضرة الرثن فما خرج على القداح عملوا به -

[وعلى هذا القول] فالطاغوت هو الرثن - واعلم ان المفسرين اتفقوا على

ان هذه الاية نزلت فى بعض المنافقين [ثم قال] ظاهر الاية يدل على انه

كان منافقاً من اهل الكذاب مثل انه كان يهودياً فظهر الاسلام على سبيل

النفاق لان قوله تعالى يزعمون انهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك

انما يليق بمثل هذا المنافق -

— : * : —

” فكيف إذا أصابتم مصيبة بما قدمت أيديهم ثم جأوك يعلفون بالله “

” إن اردنا إلا إحساناً وتوفيقاً أولئك الذين يعلم الله ما فى قلوبهم فاعرض عنهم “

” وعظمهم رقل لهم فى انفسهم قولاً بليغاً “ (تاريل الاية) انه تعالى لما اخبر

عن المنافقين انهم رغبوا فى حكم الطاغوت وكرهوا حكم الرسول بشر الرسول صلعم

انه ستصيبهم مصائب تلجئهم اليه رالى ان يظهر الله الايمان به رالى

ان يعلفوا بان مرادهم الاحسان والتوفيق - [قال] ومن عادة العرب عند التبشير

والانذار ان يقولوا كيف انت اذا كان كذا وكذا ومثاله قوله تعالى ” فكيف اذا

جئنا من كل أمة بشهيد “ وقوله ” فكيف اذا جمعناهم ليوم لا ريب فيه “ ثم امره

تعالى اذا كان منهم ذاك ان يعرض عنهم ويعظمهم -

— : * : —

” فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكمرك فيما شجر بينهم “ (تاريل الاية)

شجر وهو مأخوذ عندي من القفاف الشجر فان الشجر يتداخل بعض اغصانه

فى بعض واما العرج فهو لضيق -

— : * : —

” أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً“

(تاريل الآية) ان المراد منه الاختلاف في رتبة الفصاحة حتى لا يكون في جملته ما يعد في الكلام الركيك بل بقيت الفصاحة فيه من اوله الى آخره على نهج واحد ومن المعلوم ان الانسان وان كان في غاية البلاء و نهاية الفصاحة فاذا كتب كتاباً طويلاً مشتملاً على المعاني الكثيرة فلا بد ان يظهر التفاروت في كلامه بحيث يكون بعضه قريباً متيناً و بعضه سخيلاً نازلاً ولما لم يكن القرآن كذلك علمنا انه المعجز من عند الله تعالى -

: * .

” ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلاً“ (تاريل الآية)

ان المراد بفضل الله و برحمته في هذه الآية هو نصرته تعالى و معرفته اللذان عنا هما المنافقون بقولهم فانوز فوراً عظيماً فبين تعالى انه لولا حصول النصر و الظفر على سبيل التنازع لا تبعتم الشيطان و تركتم الدين الا القليل منكم و هم اهل البصائر الناقدة و النيات القوية و العزائم المتمكنة من افاضل المؤمنين الذين يعلمون انه ليس من شرط كونه حقاً حصول الدولة في الدنيا فلا جل تواتر الفتح و الظفر يدل على كونه حقاً و لا جل تواتر الانهزام و الانكسار يدل على كونه باطلاً بل الامر في كونه حقاً و باطلاً على الدليل -

: * : —

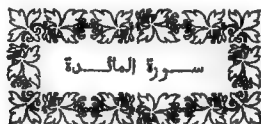
” ارجؤكم حصرت صدورهم ان يقاتلوكم اريقاتلوا قومهم ولو شاء الله “

” لسلطهم عليكم فلقاتلوكم فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم و القوا اليكم السلم “

” فما جعل الله لكم عليهم سبيلاً “ (تاريل الآية) انه تعالى لما اوجب الهجرة

على كل من اسلم استثنى من له عذر فقال الا الذين يصلون و هم قوم من المؤمنين قصدوا الرسول للهجرة و النصره الا انهم كان في طريقهم من الكفار ما لم يجدوا طريقاً اليه خوفاً من ان تلك الكفار فصاروا الى قوم بين المسلمين و بينهم عهد و اقاموا عند هم الى ان يمكنهم الخلاص - واستثنى بعد ذلك

من صار الى الرسول ولا يقاتل الرسول ولا اصحابه لانه يخاف الله تعالى فيه
ولا يقاتل الكفار ايضاً لانهم اقاربه اولاده ابقى اولاده وازواجه بينهم فيخاف لو
قاتلهم ان يقتلوا اولاده واصحابه - فهذان الفريقان من المسلمين لا يعمل
قتالهم وان كان لم يوجد منهم الهجرة ولا مقاتلة الكفار - (آخر سورة النساء)
————— ﴿ ٥٠ ﴾ [الجزء السادس] ﴿ ٥١ ﴾ *



” يتنصرون فضلاً من ربهم ورضواناً “ (تاريل الاية) المراد بالاية الكفار الذين
كانوا في عهد النبي صلعم فلما زال العهد بسورة براءة زل ذلك الخطر ولزم
المراد بقوله تعالى ” فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا “

” فاعف عنهم واصفح “ (تاريل الاية) انا اذا حملنا القليل على الكفار
منهم السخيين بقوا على الكفر فسرنا هذه الاية بان المراد منها امر الله رسوله
بان يعفو عنهم ويصفح عن صفائهم ما داموا باقين على العهد -
: * :

” فبعث الله غراباً يبحث في الارض ليريه كيف يراري سورة اخيه “
(تاريل الاية) عادة الغراب دفن الاشياء فجاء غراب فدفن شيئاً فتعلم
ذلك منه -

” فان جازك فاحكم بينهم او اعرض عنهم “ (تاريل الاية) ان الاية عامة
في كل من جاءه من الكفار - والعكم ثابتة في سائر الاحكام غير منسوخ -

” انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة “
 ” وهم راعون “ (تاريل الاية) المراد من الركوع الخضوع يعنى انهم يصلون
 و يؤتون وهم منقادون خاضعون لجميع اوامر الله و نواهيه -
 : * :

—*— [الجزء السابع] *—

” ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام “
 (تاريل الاية) اذا نتجت السائبة عشرة ابطن قاروا حمت ظهرها -
 (آخر سورة المائدة)

— : * : —

سورة الانعام

” هو الذي خلقكم من طين ثم قضى اجلاً راجلاً مسمى عنده “
 ” ثم انتم تمتررون “ (تاريل الابة) قوله ” ثم قضى اجلاً “ المراد منه آجال
 الماضين من الخلق - وقوله ” راجل مسمى عنده “ المراد منه آجال
 الباقيين من الخلق - فهو خص هذا الاجل الثاني بكونه مسمى عنده
 لان الماضين لما ماتوا صارت آجالهم معلومة أما الباقيون فهم بعد لم يموتوا فلم
 تصر آجالهم معلومة فلهذا المعنى قال راجل مسمى عنده -

” وله ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم قل أغبر الله أنخذ “
 ” ولياً فاطر السموات والارض وهو يطعم ولا يطعم - قل إني أمرت ان اكون ارجل “
 ” من اسلم ولا تكونن من المشركين - قل إني اخاف ان عصيت ربي “
 ” عذاب يوم عظيم “ (ربط الاية بما قبلها) ذكر في الاية الاولى السموات

و الأرض اذ لا مكان سواهما وفي هذه الآية ذكر الليل و النهار اذ لا زمان سواهما -
فالزمان و المكان طرفان للمعدنات فاخبر سبحانه انه مالك للمكان و المكانيات
و مالك للزمان و الزمانيات و هذا بيان في غاية الجلالة -

؛*؛

” وهو الذي انشأكم من نفس واحدة فمستقر ومستودع قد فصلنا الايات“
” لقوم يقهرون“ (تاريل الآية) ان التقدير هو الذي انشأكم من نفس
واحدة فممنكم مستقر ذكر و ممنكم مستودع أنثى الا انه تعالى عبر عن الذكر
بالمستقر لان النطفة انما تتولد في صلبه و انما تستقر هناك - و عبر
عن الانثى بالمستودع لان رحمها شبيهة بالمستودع لتلك النطفة و الله اعلم -

— : * : —

—*⊙* [الجزء الثامن] *⊙* —

” و لتصغى اليه أفكدة الذنن لا يومنون بالآخرة و ليرضوه و ليقتربوا ما هم“
” مقتربون“ (تاريل الآية) اللام في قوله و لتصغى اليه أفكدة الذنن
لا يومنون بالآخرة متعلق بقوله ” يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول
غرورا“ و التقدير ان بعضهم يوحى الى بعض زخرف القول ليغرروا بذلك
و لتصغى اليه أفكدة الذنن لا يومنون بالآخرة و ليرضوه و ليقتربوا الذنوب -
و يكون المراد ان مقصود الشياطين من ذاك الابعاء هو مجموع هذه المعاني -

— : * : —

” و يوم نحشرهم جميعاً يا معشر الجن قد اسئلكم من الانس و قال“
” اولياءهم من الانس ربنا استمتع بعضهم ببعض و بلغنا اجلنا الذي اجلت“
” لنا قال النار مثواكم خالدون فيها الا ماشاء الله - ان ربك حكيم عليم“
(تاريل الآية) هذا الاستثناء غير راجع الى الخلود و انما هو راجع الى الاجل
المؤجل لهم فكانهم قالوا و بلغنا الاجل الذي اجلت لنا الى الذي سميته لنا

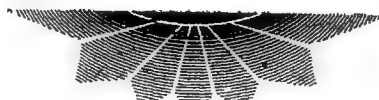
الامن اهاكته قبل الاجل المسمى - كقوله تعالى "الم يروا كم اهلكنا قبلهم من قرن" وكما فعل في قوم نوح وعاد وثمود ممن اهلكه الله تعالى قبل الاجل الذي لو آمنوا لبقروا الى الوصل اليه - فتلخيص الكلام ان يقولوا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا ما سميت لنا من الاجل الا من شئت ان تخترمها فاخترمته قبل ذلك بكفرة وضلالة -

— : * : —

"ربك الغني ذو الرحمة ان بشأ يذهبكم ويستغلف" منكم ما يشاء كما انشأناكم من ذرية قوم آخرين" (تأويل الآية) بل المراد انه قادر على ان يخلق خلقا ثالثا مغالفا للجن والانس -

— : * : —

"سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آبائنا ولا حرمنا من شيء" (تأويل الآية) [قال في جامع الاصفهانى] ان حرف العطف يجب ان يكون متأخراً عن اللفظة المؤكدة للضمير حتى يحسن العطف ويندفع المعذور المذكور من عطف القوي على الضعيف - وهذا المقصود انما يحصل اذا قلنا ما أشركنا نحن ولا آبائنا حتى نكون كلمة لا مقدمة على حرف العطف - اما ههنا حرف العطف مقدم على كلمة لا وحيدئذ يعود المعذور المذكور (فالجواب) ان كلمة لا لما ادخلت على قوله آبائنا كان ذلك مرجحاً اضرار فعل هناك لان حرف العطف الى ذوات الاء محال بل يجب صرف هذا الذفي الى فعل يصدر منهم وذلك هو الاشراك فكان التقدير ما اشركنا ولا اشرك آبائنا - وعلى هذا التقدير فلاشكال زائل - (آخر سورة الانعام)



”المفسدين -“ (تاربل الآية) ان موسى عليه السلام بادرا الى ميقات ربه قبل قومه والدليل عليه قراءه تعالى ” وما أعجلك عن قومك يا موسى قال هم أولاء على اثرى “ فجائز ان يكون موسى اتى الطور عند تمام الثلاثين فلما اعلمه الله تعالى خبر قومه مع السامري رجع الى قومه قبل تمام ما وعد الله تعالى ثم عاد الى الميقات في عشرة أخرى فتم اربعون ليلة -

” سامرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق وإن يروا “
 ” كل آية لا يؤمنوا بها وإن يروا سبيل الرش لا يتخذوه سبيلاً وإن يروا سبيل “
 ” الغي يتخذونه سبيلاً “ (تاربل الآية) ان هذا الكلام تمام لما وعد الله موسى عليه السلام به من اهلاك اعدائه ومعنى صرفهم اهلاكم فلا يقدرين على منع موسى من تبليغها ولا على منع المؤمنين من الايمان بها - وهو شبیهه نقوله ” باغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس “ فاراد تعالى ان يمنع اعداء موسى عليه السلام من ابدائه ومنعه من القيام بما يلزمه في تبليغ النبوة والرسالة -

— : * : —

” ولما رجع موسى إلى قومه غضبان اسفاً قال بئسما خلفتموني “
 ” من بعدي أعجلتم أمر ربكم “ (تاربل الآية) كان عارنا بذلك من قبل [ويدل عليه رجوه] (الاول) ان قوله تعالى ولما رجع موسى الى قومه غضبان اسفاً يدل على انه حال ما كان راجعاً كان غضبان اسفاً وهو انما كان راجعاً الى قومه قبل رحله اليهم فدل هذا على انه عليه السلام قبل رحله اليهم كان عالماً بهذه الحالة (الثاني) انه تعالى ذكر في سورة طه انه اخبره برجع تلك الواقعة في الميقات -

— : * : —

” وَاَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبِعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَلَنَ “
 ” مِنَ الْغَارِثِينَ “ (تَاوِيلُ الْآيَةِ) هُوَ عَامٌ فَيَمْنُ عَرَضٌ عَلَيْهِ الْهَدْيُ فَأَعْرَضَ عَنْهُ
 [قَالَ] قَوْلُهُ ” آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا “ أَيْ بَيَّنَّا هَا فَلَمْ يَقْبَلْ وَعَرَى مِنْهَا . وَ سَرَاءُ
 قَوْلِكَ الْإِسْلَامَ وَ عَرَى وَ تَبَاعَدَ - وَ هَذَا يَقَعُ عَلَى كُلِّ كَافِرٍ لَمْ يُؤْمِنْ بِالْأَدِلَّةِ وَ أَقَامَ
 عَلَى الْكُفْرِ - وَ نَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى ” يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آتَوْا الْكِتَابَ أَمَرُوا بِمَا فُزِلْنَا
 مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ رِجْلَهُمَا “ وَ قَسَالٌ فِي حَقِّ فِرْعَوْنَ
 ” وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِهِ آيَاتِنَا فَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَعَصَوْا “
 تَعَالَى أَرْسَلَ إِلَيْهِ مُوسَى وَ هَارُونَ فَأَعْرَضَ وَ ابْنُ رِجَالٍ عَادِيًا ضَالًّا مُتَّبِعًا لِلشَّيْطَانِ
 (الْخُرُوجُ سُورَةُ الْأَعْرَافِ)

—*~*~*~*

—*~*~*~* [الجزء العاشر] *~*~*~*

سورة الأنفال

” أَلَمْ يَخَفْ اللَّهُ عَنْكُمْ وَ عَلَّمَ أَنْ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مَائَةٌ صَابِرَةٌ “
 ” يَغْلِبُوا مَائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ “
 (تَاوِيلُ الْآيَةِ) إِنَّهُ تَعَالَى قَالَ فِي الْآيَةِ الْأُولَى ” إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ
 صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مَائَتِينَ “ فَهَبْ أَنَا نَحْمِلُ هَذَا الْخَبَرَ عَلَى الْأَمْرِ إِلَّا أَنْ هَذَا الْأَمْرُ
 كَانَ مُشْرُوطًا بِكَوْنِ الْعَشْرِينَ صَابِرِينَ عَلَى الصَّبْرِ خِي مُقَابِلَةً الْمَائَتِينَ وَ قَوْلُهُ
 أَلَمْ يَخَفْ اللَّهُ عَنْكُمْ وَ عَلَّمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ الشَّرْطَ
 غَيْرُ حَاصِلٍ فِي حَقِّ هَذِهِ فَصَارَ حَاصِلُ الْإِلَامِ أَنَّ الْآيَةَ الْأُولَى دَامَتْ عَلَى ثُبُوتِ
 حُكْمٍ عِنْدَ شَرْطٍ مُخَصَّصٍ وَ هَذِهِ الْآيَةُ دَامَتْ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ الشَّرْطَ مُفْقُودٌ فِي
 حَقِّ هَذِهِ الْجَمَاعَةِ فَلَا جَرَمَ لَمْ يَنْبِتْ ذَلِكَ الْحُكْمَ - وَ عَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ

لم يحصل النسخ البتة - فان قالوا قوله ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا
 مائتين معناه ليكن العشرون الصابرون في مقابلة المائتين ر على
 هذا التقدير فالنسخ لازم - قلنا لم لا يجوز ان يقال ان المراد من الآية ان حصل
 عشرون صابرون في مقابلة المائتين فليشتغلوا بجهادهم - والحاصل ان
 لفظ الآية ورد على صرورة الخبر خالفنا هذا الظاهر وحملناه على الامر -
 اما في رعاية الشرط فقد تركناه على ظاهره وتقديره ان حصل
 منكم عشرون موصوفون بالصبر على مقاومة المائتين فليشتغلوا بمقامتهم
 وعلى هذا التقدير فلا نسخ - فان قلوا قوله "ان خفف الله عنكم" مشعر بان
 هذا التكليف كان مترجعا عليهم قبل هذا التكليف - قلنا لا نسلم ان لفظ
 التخييف يدل على حصول التثقيل قبله لان عادة العرب الرخصة بمثل هذا
 الكلام كقوله تعالى عند الرخصة للحرف في نكاح الامة "يرد الله ان يخفف عنكم"
 وليس هناك نسخ وانما هو اطلاق نكاح الامة لمن لا يستطيع نكاح العرائر فكذا هي هنا -
 وتحقق القول ان هؤلاء العشرين كانوا في محل ان يقال ان ذلك الشرط حاصل
 فيهم فكان ذلك التكليف لازما عليهم فلما بين الله ان ذلك الشرط غير حاصل فيهم
 و انه تعالى علم ان فيهم ضعفاء لا يقدر ان على ذلك فقد تخلصوا عن ذلك الخوف
 فصح ان يقال خفف الله عنكم - وما يدل على عدم النسخ انه تعالى ذكر
 هذه الآية مقارنة للاية الاولى وجعل الناسخ مقارنا للمنسوخ لا يجوز - فان
 قالوا العبرة في الناسخ والمنسوخ بالنزول دون التلاوة فانها قد تقدم وقد
 تأخر الا ترى ان في عدة الرفاة الناسخ مقدم على المنسوخ قلنا لما كان كون
 الناسخ مقارنا للمنسوخ غير جائز في الوجود وجب ان لا يكون جائزا في الذكر
 اللهم الا لدليل قاهر وانتم ما ذكرتم ذلك - واما قوله في عدة الرفاة الناسخ
 مقدم على المنسوخ فنقول ان ابا مسلم يذكر كل اربع النسخ في القرآن
 فكيف يمكن الزام هذا الكلام عليه ؟ (آخر سورة الانفال)



سورة التوبة

” انما يعمر مساجد الله من آمن بالله و اليوم الآخر و اقام الصلوة “

” و آتى الزكوة و لم يغش الا الله فعسى اراكم ان يكونوا من المهتدين “
 (تاريل الاية) ” عسى “ هذا راجع الى العباد و هو يفيد الرجاء فكان المعني
 ان الذين ياتون بهذه الطاعات انما ياتون بها على رجاء الفوز بالاهتداء لقوله
 تعالى ” يدعونهم خوفاً و طمعاً “ و التحقيق فيه ان العبد عند الاتيان
 بهذه الاعمال لا يقطع على الفوز بالثواب لانه يجوز على نفسه انه قد اخل
 بقيد من القيد المعتبرة في حصول القبول -

” ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات “
 ” و الارض “ (تاريل الاية) ” في كذاب الله “ اى فيما اوجبه و حكم به
 و الكتاب في هذا الموضع هو الحكم بالايجاب كقوله تعالى ” كتب عليكم القتال “
 ” كتب عليكم على نفسه الرحمة “

— : * : —

” عفا الله عنك لم اذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا و تعلم “
 ” الكاذبين - لا يستاذنك الذين يؤمنون بالله و اليوم الآخر ان يجاهدوا “
 ” باموالهم و انفسهم و الله عليم بالمتقين - انما يستاذنك الذين لا يؤمنون “
 ” بالله و اليوم الآخر و اذنت قلوبهم فهم في ريبهم يترددون “ (تاريل الاية)
 قوله ” لم اذنت لهم “ ليس فيه ما يدل على ان ذلك الاذن فيما ذا ؟
 فيحتمل ان بعضهم استاذن في القعود فان له و يحتمل ان بعضهم استاذن
 في الخروج فان له مع انه ما كان خروجهم معه صواباً لاجل انهم كانوا عيونا
 للمنافقين على المسلمين فكانوا يثيرون الفتن و يبعثون الغرائل فلهذا السبب

ما كان في خروجهم مع الرسول مصلحة - والدليل على صحة ما قلنا ان هذه الآية دلت على ان خروجهم معه كان مفسدة فوجب حمل ذلك العتاب على انه عليه الصلوة والسلام اذن لهم في الخروج معه وتأكد ذلك بسائر الآيات منها قوله تعالى " فان رجعت الله الى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي ابداً " ومنها قوله تعالى " سيقول المخلفون اذا انطلقتم الى قوله قل لن تتبعونا "



" ألم يعلموا انه من يعاد الله ورسوله فان له نار جهنم خالداً فيها ذلك " " الخزيم العظيم " (تاويل الآية) " يعاد " المعادة ما خردة من الحديد حديد السلاح - " جهنم " من اسماء النار واهل اللغة يحكون عن العرب ان البئر البعيدة القعر تسمى الجهنم عندهم فجاز في جهنم ان تكون مأخوذة من هذا اللفظ - ومعني بعد قعرها انه لا آخر لعذابها - والخالد الدائم - والخزي قد يكون بمعنى الندم وبمعنى الاستحياء والندم هنا اولى لقوله تعالى " واسررا الندامة لما رأوا العذاب "



" يعذر المنافقون ان تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم قل استهزؤا " ان الله مخرج ما تحذرون " (تاويل الآية) هذا حذر اظهره المنافقون على وجه الاستهزاء حين رأوا الرسول عليه الصلوة والسلام يذكر كل شيء ويدعى انه عن الوحي وكان المنافقون يكذبون بذلك فيما بينهم فآخبر الله رسوله بذلك وامره ان يعلمهم انه يظهر سرهم الذي حذروا ظهوره وفي قوله " استهزؤا " دلالة على ما قلناه -

” و لكن سألتهم ليقولوا انما كنا نخوض و نلعب قل أبالله و آياته و رسله“

” كنتم تستهزؤن “ (تاريل الاية) بين تعالى في هذه الاية انه اذا قيل لهم لم فعلتم ذلك قالوا لم نفل ذلك على سبيل الطعن بل لاجل اننا كنا نخوض و نلعب -

: * :

الجزء الحادي عشر

” الم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده و ياخذ الصدقات و ان الله هو التواب الرحيم “ (تاريل الاية) قوله ” الم يعلموا “ و ان كان بصيغة الاستفهام الا ان المقصود منه التقرير في النفس - و من عادة العرب في ايها المخاطب و ازالة الشك عنه ان يقولوا اما علمت ان من علمك يجب عليك خدمته اما علمت ان من احسن اليك يجب عليك شكره فبشر الله تعالى هؤلاء التائبين بقبول توبتهم و صدقاتهم ثم زاده تأكيداً بقوله ” و هو التواب الرحيم “

” و قل اعملوا فسيرى الله عملكم و رسله و المومنون و ستردون الى عالم الغيب و الشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون “ (تاريل الاية) ان المومنين شهداء الله يوم القيامة كما قال ” و كذلك جعلناكم امة وسطا “ الاية و الرسول شهيد الامة كما قال ” فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد و جئنا بك على هؤلاء شهيدا “ فثبت ان الرسول و المومنين شهداء الله يوم القيمة و الشهادة لا تصح الا بعد الرؤية فذكر الله ان الرسول عليه السلام و المومنين يرون اعمالهم و المقصود التنبيه على انهم يشهدون يوم القيامة عند حضور الاولين و الآخرين بانهم اهل الصدق و السداد و العفاف و الرشاد -

“التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الامرون”

“بالمعروف والناهون عن المنكر والعافظون لحدود الله وبشر المؤمنين”
(تأويل الآية) السائحون السائرون في الارض وهو مأخوذ من السيم
سيم الماء الجاري - والمراد به من خرج مجاهدا مهاجرا - وتقريره انه تعالى
حث المومنين في الآية الاولى على الجهاد ثم ذكر هذه الآية في بيان
صفات المجاهدين فينبغي ان يكونوا مومنين بمجموع هذه الصفات -

“لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في”

“ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم”
“رؤف رحيم” (تأويل الآية) يجوز ان يكون المراد بساعة العسرة جميع
الاحوال والارقات الشديدة على الرسول وعلى المومنين فيدخل فيه
غزوة الخندق وغيرها - وقد ذكر الله تعالى بعضها في كتابه كقوله تعالى -
“واذ زأغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر” وقوله “لقد صدقكم الله”
عدة ان تعسرهم باذنه حتى اذا فشلتم الآية والمقصود منه وصف المهاجرين
والانصار بانهم اتبعوا الرسول عليه السلام في الارقات الشديدة والاحوال الصعبة
وذلك يفيد نهاية المدح والتعظيم - (آخر سورة التوبة)

—○:○—



“الرتلك آيات الكتاب الحكيم” (تأويل الآية) ان قوله “ال” اشارة

الى حروف التهجي فقله الرتلك آيات الكتاب يعنى هذه الحروف
هي الاشياء التي جعلت آيات وعلامات لهذا الكتاب الذي به وقع التحدي

فلولا امتياز هذا الكتاب عن كلام الناس بالوصف المعجز لا لكان اختصاصه بهذا النظم دون سائر الناس القادرين على التلفظ بهذه الحروف محالا -

: * :

” ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في سنة ايام ثم استوى “

- ” على العرش يدبر الامر مامن شفيع الا من بعد اذنه ذلكم الله ربكم فاعبدوه “ .
- ” افلا تذكرون “ (تاريل الاية) ” العرش “ ليس المراد منه ذلك بل المراد من قوله ثم استوى على العرش انه لما خلق السموات والارض سطعها ورفع سمكها فان كل بناء فانه يسمى عرشا وبانيه يسمى عارشا قال تعالى ” ومن الشجر ومما يعرشون “ اے يبنرون - وقال في صفة القرية ” فهي خاوية على عروشها “ والمراد ان تلك القرية خلت منهم مع سلامة ببناءها وقيام سقوفها - وقال ” وكان عرشه على الماء “ اے بناءه - وانما ذكر الله تعالى ذلك لانه اعجب في القدرة فالباني يبني البناء متباعدة عن الماء على الارض الصلبة لئلا ينهدم والله تعالى بني السموات والارض على الماء ليعرف العقلاء قدرته وكمال جلالته - والاستواء على العرش هو الاستعلاء عليه بالظهور الدليل عليه قوله تعالى ” وجعل لكم من الفلك والانعام ما تركبون لتستروا على ظهوره ثم تذكروا نعمة “

ربكم اذا استروينم عليه “ [قال] فثبت ان اللفظ يحتمل هذا الذي ذكرناه فنقول رجب حمل اللفظ عليه ولا يجوز حمله على العرش الذي في السماء - والدليل عليه هو ان الاستدلال على وجود الصانع تعالى يجب ان يحصل بشي معلوم مشاهد والعرش الذي في السماء ليس كذلك واما اجرام السموات والارضين فهي مشاهدة محسوسة فكان الاستدلال باحوالها على وجود الصانع الحكيم جائزا صوابا حسنا - [ثم قال] ومما يورد ذلك ان قوله تعالى خلق السموات والارض في ستة ايام اشارة الى تخليق ذراتها وقوله ثم استوى على العرش يكرر اشارة الى تسطيحها وتشكيلها بالاشكال الموافقة لمصلحتها - على هذا الوجه تصير هذه الاية موافقة لقوله سبحانه وتعالى

” إنا أنتم إله خلقاً أم السماء بناها رفع سمكها فسراها “ فذكر أولاً أنه بناها ثم ذكر ثانياً أنه رفع سمكها فسراها وكذلك ههنا ذكر بقوله خلق السموات والأرض أنه خلق ذواتها ثم ذكر بقوله ثم استوى على العرش أنه قصد إلى تعريشها وتسطيعها وتشكيلها بالأشكال المرافقة لها - ” مامن شفيع إلا من بعد إذنه “ الشفيع ههنا هو الثاني وهو مأخوذ من الشفع الذي يخالف الوتر كما يقال الزوج والفرد فمعني الآية خلق السموات والأرض وحده والحي معه ولا شريك يعينه ثم خلق الملائكة والجن والبشر وهو المراد من قوله ” إلا من بعد إذنه “ أنه لم يحدث أحد ولم يدخل في الوجود إلا من بعد أن قال له كن حتى كان وحصل -

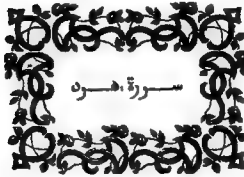
—: (*)—

” إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات بهديهم ربهم بإيمانهم تجري “
 ” من تكلمهم إلا نهار في جنات النعيم دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحييتهم “
 ” فيها سلام وأخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين “ (تاول الآية)
 ” دعواهم “ أي قولهم وإقرارهم ونداءهم وذلك هو قولهم ” سبحانك اللهم “

—○*○—

” ويوم نحشهم كأن لم يلبثوا إلا ساعة من النهار يتعارفون بينهم “
 (تاول الآية) لما ضيعوا أعمارهم في طلب الدنيا والحرص على لذاتها لم ينتفعوا بعمرهم البتة فكان وجود ذلك العمر كالعدم فهذا السبب استقلوه -
 ونظيره قوله تعالى ” وما هو بمزحزحه من العذاب أن يعمر “ (آخر سورة يونس)





” فاما الذين شقوا نفى النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها “

« مادامت السموات والارض » (تاريل الاية) الزفير ما يجتمع في الصدر من النفس عند البكاء الشديد فينقطع النفس والشهيق هو الصوت الذي يظهر عند اشتداد الكربة والعزن وربما تبعتهما الغشية وربما حصل عقيبه الموت -
(آخر سورة هود)

—*:—

—*: [الجزء الثالث عشر] *:—



” له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله “
(تاريل الاية) المراد انه يسترى في علم الله تعالى السر والجهر والمستخفي بظلمة الليل والسارب بالنهار المستظهر بالمعازين والانصار وهم الملوك والامراء فمن لجأ الى الليل فلن يفوت الله امره ومن سار نهارا بالمعقبات وهم الاحراس والاعوان الذين يحفظونه لم ينجه احراسه من الله تعالى -
والمعقب العرن لانه اذا ابصر هذا ذاك فلا بد ان يبصر ذاك هذا فتصير بصيرة كل واحد منهم معاقبة لبصيرة الاخر هذه المعقبات لا تخلص من قضاء الله ومن قدره وهم وان ظنوا انهم يخلصون مخدومهم من امر الله ومن قضائه فانهم لا يقدررون على ذلك البتة - والمقصود من هذا الكلام

بعض السلاطين و الامراء و الكبراء على ان يطلبوا الخلاص من المكاره عن
 حفظ الله وعصمته و لا يعزلوا في دنعا على العوان و الانتصار و لذلك قال
 تعالى بعده " و اذا اراد الله بقوم سوء فلا مرد له و ما لهم من دونه من رال "
 : * :

" و هم يجادلون في الله و هو شديد المعال " (تاريل الاية) ان المعال
 عبارة عن الشدة و منه تسمى السنة الصعبة سنة المعال و ما حلت فلاناً
 معالاً اى قارمته ايناشد [قال] ر معال فعال من المعال و هو الشدة و لفظ
 فعال يقع على المجازاة و المقابلة - فكان المعني انه تعالى شديد المغالبة -

— : ○ : —

" بل زين للذين كفروا مكرهم و صدرا عن السبيل " (تاريل الاية)
 [اى صدتهم] انفسهم و [صد] بعضهم لبعض - كما يقال فلان معجب و ان
 لم يكن ثمة غيره - (آخر سورة الرعد)



سورة ابراهيم



و لقد ارسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات الى النور "
 (تاريل الاية) انه تعالى قال في صفة محمد صلعم " كتاب انزلناه إليك
 لتخرج الناس من الظلمات الى النور " و قال في حق موسى عليه السلام
 " ان اخرج قومك من الظلمات الى النور " و المقصود بيسان ان المقصود
 من البعثة واحد في حق جميع الانبياء عليهم السلام و هراي يسعرا في اخراج
 الخلق من ظلمات الضلالت الى انوار الهدايات -

" ألم يأتكم نبا الذين من قبلكم قوم نوح و عاد و ثمود و الذين "
 من بعدهم لا يعلمهم إلا الله جاءتهم رسلم بالبينات فردوا ايديهم في "

” افواههم و قالوا انا كفرنا بما أرسلتم به و انا لنفي شك مما تدعوننا إليه “
 ” مريب “ (تاريل الاية) انه يحتمل ان يكون ذالك خطا با من موسى
 عليه السلام لقومه و المقصود منه انه عليه السلام كان يغرفهم بمثل هلاك
 من تقدم - ” فردوا ايديهم “ المراد باليد ما نطقت به الرسل من العجج
 و ذالك لان اسماع الحجة انعام عظيم و الا نعم يسمى يدا يقال لفلان عندي
 يدا اذا اولاه معروفا وقد يذكر اليد و المراد منها صفة البيع و العقد كقوله تعالى
 ” ان الذين يباعدونك انا يباعدون الله يد الله فوق ايديهم “ فالبينات التي
 كان الانبياء عليهم السلام يذكرونها و يقررونها نعم و ايد - و ايضاً العهد التي
 كانوا ياتون بها مع القوم ايدي و جمع اليد في العدد القليل هو الا يدي
 وفي العدد الكثير هو الا يادي فثبت ان بيانات الانبياء عليهم السلام
 و عهودهم مع تسميتها بالايدي و اذا كانت النصائح و العهود انما تظهر من الفم
 فاذا لم تقبل صارت مردودة الى حيث جاءت و نظيره قوله تعالى ” اذ تلقونه
 بالسنتكم و تقولون بافواهكم ما ليس لكم به علم “ فلما كان القبول تلقياً بالا فواه
 عن الافواه كان الدفع رداً في الا فواه -

— :: —

” الله الذي خلق السموات و الارض و انزل من السماء ماء فاخرج به من
 ” الثمرات رزقا لكم “ (تاريل الاية) لفظ الثمرات يقع في الاغلب على
 ما يحصل على الاشجار و يقع ايضا على الزرع و النبات كقوله تعالى ” كلوا
 من ثمره اذا اثمر و اتوا حقه يوم حصاده “ -

— *

” و انذر الناس يوم ياتيهم العذاب “ (تاريل الاية) ” يوم ياتيهم العذاب “
 [حمله على انه] حال المعاينة [رحبته] ان هذه الاية شبيهة بقوله تعالى
 ” و انفقوا مما رزقناكم من قبل ان ياتي احدكم الموت فيقول رب لولا اخرجتني
 الى اجل قريب فاصدق “ (آخر سورة ابراهيم)

— ﴿ الجزء الرابع عشر ﴾ —



” و اذا رأى الذين اشركوا شركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركائنا الذين كنا ندعو “

” من دونك “ (تاريل الاية) مقصود المشركين احالة هذا الذنب على هذه الاصنام فظنوا ان ذالك يدجيهم من عذاب الله تعالى او ينقص من عذابهم فعذب هذا تكذيبهم تلك الاصنام -

” ان الله يامر بالعدل والاحسان وايتاء ذبي القربى وينهى عن الفحشاء “

والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون “ (تاريل الاية) ” ايتاء ذبي القربى “
بريد صلة الرحم بالمال فان لم يكن فبالدعاء [روى ابو مسلم عن ابيه] ان
رسول الله صلعم قال ان اعجل الطاعة نوابا صلة الرحم ان اهل البيت ليكونون
فجارا فنتمي اموالهم و يكثر عددهم اذا وصلوا ارحامهم -

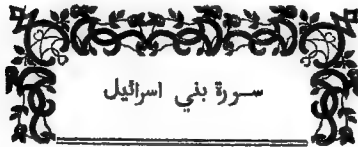
— : * : —

” واذا بدلنا آية مكان آية والله اعلم بما ينزل قالوا انما انت مفتر “

” بل اكثرهم لا يعلمون “ (تاريل الاية) المراد ههنا اذا بدلنا آية مكان آية
في الكتب المتقدمة مثل انه حول القبلة من بيت المقدس الى الكعبة
قال المشركون انت مفتر في هذا التبديل - (آخر سورة النحل)



﴿ الجزء الخامس عشر ﴾ *



سورة بني اسرائيل

” قال ارايتك هذا الذي كرمت علي لئن اخرتن الى يوم القيامة “
 ” لاحتكن ذريته الا قليلا “ (تاريل الاية) ” لاحتكن “ انه من قول العرب حنك
 الدابة يعنكها اذا جعل في حنكها الاسفل حبلا يقودها به [قال] الاحتناك
 افتعال من الحنك كانه يملكهم كما يملك الفارس فرسه بلجامه [فمعني الاية]
 لاقرودنهم الى المعاصي كما تقاد الدابة بهبلها - (آخر سورة بني اسرائيل)
 —*—

﴿ الجزء السادس عشر ﴾ *



سورة مريم

” راني خفت الموالى من درائي “ (تاريل الاية) المولى يراه
 به الناصر ابن العم والمالك والصاحب - رهرهنا من يقرم بميراثه مقام الولد
 —*—

” فارسلنا إليها روحنا فتمثل لها بشراً سويا “ (تاريل الاية) ” روحنا “
 انه الروح الذي تصرفني بطنها بشراً -
 —*—

” قال اني عبد الله اتاني الكتاب وجعلني نبياً رجعلني مباركا أينما كنت “
 (تاريل الاية) ” الكتاب “ المراد هر الا نجيل لان الالف واللام ههنا للجنس
 اي اتاني من هذا الجنس -
 —*—

” وإن الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم “ (تاريل الاية)
 البرا وفي ” وإن الله “ عطف على قول عيسى عليه السلام ” إني عبد الله
 أتاني الكتاب “ كأنه قال إني عبد الله وإنه ربي وربكم فاعبدوه -



” قال أرغب أنت عن ألهي يا إبراهيم ؟ لئن لم تنته لأرجمنك “
 ” واهجرني ملياً “ (تاريل الاية) ” لا رجمنك “ المراد منه الرجم بالحجارة
 إلا أنه قد يقال ذاك في معني الطرد و إلا بعد اتساعاً ويدل على أنه
 أراد الطرد قوله تعالى ” واهجرني ملياً “



” إذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجداً وبكياً “ (تاريل الاية)
 المراد بالآيات التي فيها ذكر العذاب المنزل بالكفار -

” جنات عدن التي وعد الرحمن عباده بالغيب إنه كان وعده مائياً “
 (تاريل الاية) ان المراد وعد الرحمان للذين يكونون عباده بالغيب أي الذين
 يعبدونه في السر بخلاف المنافقين فانهم يعبدونه في الظاهر ولا يعبدونه في السر -



” وما ننزل إلا بامر ربك له ما بين ايدينا وما خلفنا وما بين ذلك “
 ” وما كان ربك نسيا - رب السموات والارض وما بينهما فاعبده واصطبر لعبادته “
 هل تعلم له سمياً - (تاريل الاية) قوله ” وما ننزل إلا بامر ربك “ يجوز
 ان يكون قول اهل الجنة والمراد وما ننزل الجنة إلا بامر ربك له ما بين
 ايدينا أي في الجنة مستقبلاً وما خلفنا مما كان في الدنيا وما بين ذلك أي
 ما بين الوقتين وما كان ربك نسياً لشيء مما خلق فيترك إعادته لأنه عالم الغيب

لا يعزب عنه مثقال ذرة وقوله " وما كان ربك نسياً " ابتداء كلام منه تعالى في مخاطبة الرسول صلعم ويتصل به " رب السموات والارض " اى بل هو رب السموات والارض وما بينهما فاعبده -



" وقالوا اتخذ الرحمن ولداً لقد جئتم شيئاً ادا - تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا - ان دعوا للرحمان ولداً " (تاول الاية) ان السموات والارض والجبال تكاد ان تفعل ذلك لو كانت تعقل من فلفظ هذا القول -



" ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن رداً " (تاول الاية) معنى " سيجعل لهم الرحمن رداً " اى يهب لهم ما يحبون والرد والمجبة سواء يقال آتيت فلانا معبته وجعل لهم ما يحبون وجعلت له رده ومن كلامهم يرد لو كان كذا وردت ان لو كان كذا اى احببت ومعناه سيعطيهم الرحمن ردهم اى يحبوهم فى الجنة - [قال] بل القول الثانى اولى لوجوه (احدها) كيف يصح القول الاول مع علمنا بان المسلم المتقي يبخسه الكفار وقد يبخسه كثير من المسلمين - (وثانيها) ان مثل هذه المجبة قد تحصل للكفار والفساق اكثر فكيف يمكن جعله انعاماً في حق المؤمنين (وثالثها) ان محبتهم في قلوبهم من فعلهم لا ان الله تعالى فعله فكان حمل الالة على اعطاء المنافع الآخرة اولى - (آخر سورة مريم)





” إن الساعة آتية أكاد أخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى فلا يصدنك
 ” عنها من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى “ (تاريل الآية) أكاد بمعني اريد
 رهر كقوله ” كذلك كدنا ليرسف “ ومن امثالهم المتداولة لا افعل ذالك
 ولا اكاد اي ولا اريد ان افعله - ” لا يصدنك عنها “ اي عن الصلاة التي
 امرتك بها ” من لا يؤمن بها “ اي بالساعة فالضمير الاول عائذ الى الصلاة
 والثاني الى الساعة ومثل هذا جائز في اللغة فالعرب تلف الخبرين ثم ترمي
 بهما جملة ليرد السامع الى كل خير حقه -

✱ :

” فلبثت سنين في اهل مدين ثم جئت على قدر يا مرسى “
 (تاريل الآية) انها مشروحة في قوله تعالى ” ولما توجه تلقاه مدين الى قوله
 فلما قضى مرسى الاجل “ وهي اما عشرة واما ثمان لقوله تعالى ” على
 ان تاجرني ثمانى حجج فان أنمت عشراً فمن عندك “

— ✱ : —

” فاتبعهم فرعون بجنوده “ (تاريل الآية) زعم رواية اللغة ان اتبعهم
 وتبعهم واحد وذاك جائز ويحتمل ان تكون الداء زائدة والمعني اتبعهم فرعون
 جنوده كقوله تعالى ” لا تأخذ بالحياتي ولا براسي “ و ” أسرى بعده “

” قال فما خطبك يا سامري قال بصرت بمالم ببصروا به فقبضت قبضة “
 ” من اثر الرسول فنبتتها وكذلك سرت لي نفسي قال فادهب فان لك “
 ” في الحياة أن تقول لا مساس وإن لك موعداً لن تغلفه “ (تاريل الآية)
 ليس في القرآن تصريح بهذا الذي ذكره المفسرون فهنا وجه آخر رهر
 ان يكون المراد بالرسول مرسى عليه السلام و باثرة سنقه و رسمه الذي امر به
 فقد يقول الرجل فلان يقفر اثر فلان ويقبض اثره اذا كان يمتثل رسمه والتقدير

ان موسى عليه السلام لما اقبل على السامري باللوم والمسئلة عن الامر الذي دعاه الى اضلال القوم في باب العجل فقال " بصرت بمسلم يبصروا به " ابي عرفت ان للذي انتم عليه ليس بحق وقد كنت قبضت قبضة من اترك ايها الرسول ابي شيئاً من سنتك رديتك فقد فته ابي طريقته فعند ذلك اعلمه موسى عليه السلام بماله من العذاب في الدنيا والاخرة وانما اردت بلفظ الاخبار عن غائب كما يقول الرجل لرئيسه وهو مزاجه له مايقول الامير في كذا وبماذا يامر الامير واما دعاه موسى عليه السلام رسولا مع جده وكفرة فعلى مثل مذهب من حكي الله تعالى عنه قوله " يا ايها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون " وان لم يؤمنوا بالانزال " لامساس " يجوز في حمله ما أريد مسي النساء فيكون من تعذيب الله اياه انقطاع نسله فلا يكون له ولد يغنسه فيخلقه الله تعالى من زينت الدنيا اللتين ذكرهما بقوله " المال والبنون زينة الحياة الدنيا "

: * :

" ونعشر المجرمين يومئذ زرقاً يتخافتون بينهم ان لبئس الا عمراً " (تاريل الاية) المراد بهذه الزرقة شخوص ابصارهم والزرق شاخص لانه لضعف بصره يكون محدقاً نحو الشيء يربدان يتبينه وهذه حال الخائف المتوقع لما يكره وهو كقوله " انما يؤخروهم ليوم تشخص فيه الابصار "

" وبسألنك عن الجبال فقل ينفسها ربي نسفاً فيذرها قاعاً صفصفاً " " لا ترى فيها عرجاً ولا امناً يومئذ يتبعون الداعي لا عرج له وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همساً يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن " " ورضي له قولا يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علماً وعنت " " الوجوه للحبي القويم وقد خاب من حمل ظلاماً ومن يعمل من الصالحات " " وهو مومن فلا يخاف ظلاماً ولا هضماً " (تاريل الاية) " القاع " الارض الملساء المستوية وكذلك الصفصف " وخشعت الاصوات " [اء] من شدة الفزع وخضعت وخفيت فلا تسمع الا همسا وهو الذكر الخفي [قال] وقد

علم النفس والجن بان لا مالک لهم سواه فلا يسمع لهم صوت يزيد على
 الهمس وهو اخفي الصوت ويكاد يكون كما ما يفهم بتحرك الشفتين لضعفه
 وحق لمن كان الله محاسبه ان يخضع طرفه ويضعف صوته ويختلط
 قوله و يطول غمه " ظلماً ولا هضمًا " الظلم ان ينقص من الثواب والهضم
 ان لا يوفي حقه من الاعظام - ان الثواب مع كونه من اللذات لا يكون ثوابا
 الا اذا قارنه التعظيم - وقد يدخل النقص في بعض الثواب ويدخل فيما
 يقارنه من التعظيم فنفى الله تعالى عن المؤمنين كلا الا مريين -

—*—

" ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى إليك وحيه رقل رب زدني علما "
 (تارويل الاية) ان قوله " ويسألونك عن الجبال " الى ههنا يتم الكلام
 وينقطع - ثم قوله " ولا تعجل بالقرآن " خطاب مستأنف فكانه قال
 ويسألونك ولا تعجل بالقرآن -

—*:—

" رعى آدم ربه فغوى " (تارويل الاية) انه عصى في مصالح الدنيا
 لا فيما يتصل باللكاليف وكذلك القول في غوى -

—[*]:—

" قال اهبطا منها جميعا " (تارويل الاية) الخطاب لادم ومعه ذريته
 ولا بليس ومعه ذريته فلكرهما جنسين صح قوله اهبطا ولاجل اشتغال كل
 واحد من الجنسين على الكثرة مع قوله " فاما ياتينكم "

:*:

" فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل "
 " غروبها ومن اناء الليل فسبح و اطراف النهار لعلك ترضى " (تارويل الاية)
 لا يبعد حملة على التنزيه والا جلال - والمعنى اشتغل بتنزيه الله تعالى
 في هذه الاوقات -

—*:—

” ولاتمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم “
 ” فيه ورزق ربك خير مما يبقى وامر اهلك بالمسورة واسلجدر عليها “
 ” لانستلوك رزقاً نحن نرزقك ! والعاقبة للفقير “ (تاربل الاية) الذي نهى
 عنه بقوله ” ولاتمدن عينيك “ ليس هو النظر بل هو الاسف الى لا تأسف
 على ما فاتك مما نالوه من حظ الدنيا - ” نحن نرزقك “ المعنى اذ الله تعالى
 لما يريد منه ومنهم العبادة ولا يريد منه ان يرزقه كما تريد السادة من العبيد
 الخراج وهو قوله تعالى ” وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما اريد
 منهم من رزق وما اريد ان يطعمون “ (آخر سورة طه)

— : * : —

— (الجزء السابع عشر) —



” ازلهم ير الذين كفروا ان السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما وجعلنا
 ” من الماء كل شيء حي افلا يؤمنون “ (تاربل الاية) يجرز ان يراد بالفتق الابدان
 والظهار كقوله ” فاطر السموات والارض “ وكقوله ” قال بل ربكم رب السموات
 والارض الذي فطرهن “ فاخبر عن الابدان بلفظ الفتق وعن الحال قبل الابدان
 بلفظ الرتق -

— : * : —

” فلما يا نازكوتي برداً وسلاماً على ابراهيم “ (تاربل الاية) المعنى انه
 سبحانه جعل النار برداً وسلاماً لا ان هناك كلاً ما كقرله ” ان يقول له كن فيكون “
 اى ذكره [وقد اهتم عليه] ان النار جماد فلا يجوز خطابه -

— : * : —

« رجعنا هم الأمة بهذين بآمرنا » (تاريل الآية) ان هذه الامانة هي الذبيرة -

— : * : —

« ولوطاً آتينا حكماً وعلماً » (تاريل الآية) انه عطف على قوله « آتينا ابراهيم رشداً » ولا بد من ضمير في قوله « ولوطاً » فكذا قال « آتينا لوطاً فاضمر ذكره -

— : * : —

« فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه وإنا له كاتبون » و حرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون حتى إذا فتحت يا جوج و « ماجوج وهم من كل حدب ينسلون » (تاريل الآية) « انهم لا يرجعون » المعنى ان رجوعهم الى الحياة في الدار الآخرة واجباً و يكون الغرض منه ابطال قول من يذكر البعث و تحقيق ما تقدم انه لا كفران لسعي احد فانه سبحانه سيعطيهم الجزاء على ذلك يوم القيمة - « حتى إذا فتحت » المعنى ان رجوعهم الى الآخرة واجب حتي ان رجوبه يبلغ الى حيث انه اذا نتحت يا جوج و ماجوج و اقترب الرعد الحق فاذا هي شاحسة ابصار الذنوب كفروا و المعنى انهم يكونون اول الناس حضرة في محفل القيمة فحتي متعلقة بحرام وهي غاية له ولكنه غاية من جنس الشيء كقولك دخل الحاج حتى المشاة - و حتى هنا هي التي يعكى بعدها الكلام و الكلام المحكي هو هذه الجملة من الشرط و الجزاء اعني قوله « إذا فتحت يا جوج و ماجوج و اقترب الرعد الحق » فهناك تحقيق شخوص ابصار الذين كفروا - فان قيل الشرط هو مجموع فتح يا جوج و ماجوج و اقترب الرعد الحق و الجزاء هو شخوص ابصار الذين كفروا و ذلك غير جائز لان الشرط انما يحصل في آخر ايام الدنيا و الجزاء انما يحصل في يوم القيامة و الشرط و الجزاء لا بد ان يكونا متتابعين - انا التفات القليل بجري مجري المودم -

— : * : —

١٠. "لَهُمْ فِيهَا زُفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ" (تأويل الآية) بقوله "لَهُمْ" مسلم
 قبل معذب فنقول لهم زفير من شدة ما ينالهم والضمير في قوله "لَهُمْ" فيها
 لا يسمعون" يرجع إلى المعذبين أي لا يسمعون صراخهم وشكراهم - ومعناه
 أنهم لا يغيثونهم وشبهه سمع الله لمن حمده أي اجاب الله دعائهم
 — : * : —

"فان تولوا فقل أذنتكم على سواء" وان ادري اقرب أم بعيد ما ترعدون"
 (تأويل الآية) الا ايدان على سواء الدعاء إلى الحرب مجاهرة لقوله تعالى
 "فانذ إليهم على سواء" وفائدة ذلك انه كان يجوز ان يقدر على من اشرك
 من قرين ان حاله مخالف لسائر الكفار في المجاهدة فعرفهم بذلك انهم
 كالكفار في ذلك - [آخر سورة الانبياء]
 — : * : —



"ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير"
 ثانياً عطفه ليضل عن سبيل الله (تأويل الآية) الآية الاولى وهي قوله
 "ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد" واردة.
 في الاتباع المقلدين وهذه الآية واردة في المتبرعين المقلدين فان كلا
 المجادلين جادل بغير علم وان كان احدهما تبعا والاخر متبرعا وبين ذلك
 قوله "ولا هدى ولا كتاب منير" فان مثل ذلك لا يقال في المقلد وانما
 يقال فيمن يخاصم بناء على شبهة فان قيل كيف يصح ما قلتم والمقلد
 لا يكون مجادلا قلنا قد يجادل تصريحا لتقليده وقد يورد الشبهة الظاهرة اذا
 تمكن منها وان كان معتمده الاصل هو التقليد -

"من كان يظن ان لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدده بسبب"
 "الى السماء ثم ليقطع فلينظر هل يذهب كيد ما يغيط" (تأويل الآية) كانه

قال فليمدد بسبب الي السماء ثم ليقطع بذلك السبب المسافة ثم لينظر
فانه يعلم ان مع تحمل المشقة فيما ظنه خاسر الصفة كان لم يفعل شيئاً -

— : * : —

” و يذكر اسم الله في ايام معلومات على ما رزقهم من بركة الانعام “
(تاريل الاية) ” ايام معلومات “ انها يوم النحر ثلاثة ايام بعده [قال] لانها
كانت معروفة عند العرب بعدها رهي ايام النحر -

— : * : —

” وبشر المختلين “ (تاريل الاية) حقيقة المختبت من صار في خبت
من الارض يقال اخبت الرجل اذا صار في الخبت كما يقال انجدر اشام و اتهم
والخبت هو المطمئن من الارض -

: * :

” فكأين من قرية اهلكناها وهي ظالمة فهي خاوية على عروشها وبئر “
” معطلة وقصر مشيد “ (تاريل الاية) لا محل لها لانها معطوفة على اهلكناها
وهذا الفعل ليس له محل [قال] المعني فكأين من قرية اهلكناها وهي
كانت ظالمة وهي الآن خاوية -

— : * : —

” ويستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وان يوماً عند ربك “
” كلف سنة مما تعدون “ (تاريل الاية) اعلم انه تعالى لما حكي من عظم
ماهم عليه من التكذيب انهم يستهزئون باستعجال العذاب فقال ” ويستعجلونك
بالعذاب “ وفي ذلك دلالة على انه عليه السلام كان يخوفهم بالعذاب
ان استمروا على كفرهم ولان قولهم ” لوما تاتيئنا بالملككة “ يدل
على ذلك فقال تعالى ” ولن يخلف الله وعده “ لان الوعد بالعذاب اذا كان
في الآخرة دون الدنيا فاستعجاله بكون كالخلف - ثم بين ان العاقل لا ينبغي
ان يستعجل عذاب الآخرة فقال ” وان يوماً عند ربك “ يعني فيما ينالهم من

العذاب رُشدته " كآلف سنة " لرَبِّي . رَعَيْتُ فِي كَثْرَةِ الْآلَامِ رُشْدَتَهَا مُبِينٌ
سُبْحَانَهُ أَنَّهُمْ لَوْ كَفَرُوا حَالِ عَذَابِ الْآخِرَةِ وَأَلَّهُ بِهِذَا الرَّصْمُ لَمَا تَسْتَفْجِلُوهُ "

— . . . —

" وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في
" أمنية فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم " (تأويل الآية) التمني هو التقدير - و تمنى هو كفعل من منى - والمنية رفاة الإنسان
في الوقت الذي قدره الله تعالى ومن الله لك العاقبة [قال] معنى الآية
أنه لم يرسل نبيا إلا إذا تمنى كأنه قيل وما أرسلنا إلى البشر ملقا وما أرسلنا إليهم
نبيا إلا منهم وما أرسلنا نبيا خلا عند ثلاثه الوحي من رُسوسة الشيطان وإن
يلقي في خاطره ما يضاد الوحي ويشغله عن حفظ فيثبت الله النبي على
الوحي وعلى حفظه ويعلمه صواب ذلك و بطلان ما يكون من الشيطان (قال)
وفيما تقدم من قوله " فل يا أيها الناس إنما أنا لكم نذير مبين " تقوية لهذا
التأويل فكانه تعالى أمره أن يقول للكافرين أنا نذير لكم لكني من البشر لامن
الملائكة ولم يرسل الله تعالى مثلي ملكا بل أرسل رجلا فقد يورسوس الشيطان
إليهم - قال قيل هذا إنما يصح لو كان السهو لا يجوز على الملائكة قلنا إذا كانت
الملائكة اعظم درجة من الانبياء لم يلزم من استيلائهم بالوروسة على الانبياء
استيلاء هم بالوروسة على الملائكة -

— : * : —

" ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة إن الله
" لطيف خبير " (تأويل الآية) [رهنا سوال رهو] لم اورد تعالى ذلك ؟
[الجواب] دلالة على قدرته على الاعادة -

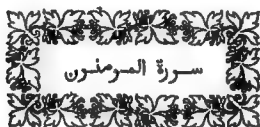
— : * : —

" ألم تر أن الله يعلم ما في السماء والأرض إن ذلك في كتاب إن
" ذلك على الله يسير " (تأويل الآية) ان معنى الكتاب الحفظ والضبط

والله يقلل كتبت المزاينة اكتبها اذا خرزتها فحفظت بذلك ما فيها
 ومعناه ومعنى الكتاب بين الناس حفظ ما يتعاملون به فالمراد من قوله ان
 ذلك في كتاب انه محفوظ عنده - [آخر سورة الحج] .

— : * : —

— * : : [الجزء الثامن عشر] * : —



” و الذين هم للزكوة فاعلمون “ (تارويل الاية) ان فعل الزكاة يقع على كل
 فعل محمود مرضي بقوله ” قد افلم من تزكى “ وقوله ” فلا تزكوا انفسكم “
 ومن جملة ما يخرج من حق المال ” وانما سمي بذلك لانها تطهر من
 الذنوب لقوله تعالى ” تطهرهم وتزكهم بها “

: * :

” ولا تكلف نفساً الا رسعها ولدينا كتاب ينطق بالحق وهم لا يظلمون “
 ” بل قلوبهم في غمرة من هذا “ لهم اعمال من درن ذلك هم لها عاملون “
 (تارويل الاية) هذه الايات من صفات المشفقين كانه سبحانه قال بعد وصفهم
 ” ولا تكلف نفساً الا رسعها “ ونهاية ما اتى به هؤلاء المشفقون ولدينا كتاب
 يحفظ اعمالهم ينطق بالحق وهم لا يظلمون بل نوفر عليهم قراب كل اعمالهم
 بل قلوبهم في غمرة من هذا هو ايضا وصف لهم بالحيرة كانه قال وهم مع ذلك
 الرجل والخوف كالمتهربين في جعل اعمالهم مقبولة او مردودة ” لهم اعمال
 من درن ذلك اء لهم ايضا من النوافل ورجوة البر سوى ما هم عليه اما اعمالا
 عد عملوها في الماضي او سيعملونها في المستقبل ثم انه سبحانه رجع بقوله
 ” حتى اذا اخذنا مترفيهم بالعذاب “ الى وصف الكفار -

: * :

” وهو الذي انشأ لكم السمع والابصار والافئدة قليلاً ما تشكرون وهو الذي
 ” ذراكم في الارض ز اليه تحشرون “ (تاريل الاية) . ” قليلاً ما تشكرون “
 [اء] يقل منهم الشاكرون [قال] وليس المراد ان لهم شكاراً ان قل لكنه كما
 يقال للكفور الجاحد للنعمة ما اقل شكر فلان ” هو الذي ذراكم “ و يحتمل
 بسطكم فيها ذرية بعضكم من بعض حتى كثرتم كقوله تعالى ” ذرية من حملنا
 مع نوح “ فنقول هو الذي جعلكم في الارض متناسلين و يحشركم يوم القيامة
 الى دار لا حاكم فيها سواه فجعل حشرهم الى ذلك الموضع حشراً اليه
 لا بمعنى المكان -

— : * : —

” قالوا ربنا غلبت علينا شقرتنا وكنا قوماً ضالين “ (تاريل الاية)
 ” الشقرة “ من الشقاء كجربة الماء و المصدر الجري - و قد يجيء لفظ
 فعله و المراد به الهبلة و الحال فيقول جلسة حسنة وركبة رتعدة و ذالك من
 الهبلة - و تقول عاش فلان عبشة طيبة و مات ميتة كريمة و هذا هو الحال
 الهبلة - فعلى هذا المراد من الشقرة حال الشقاء -

— : * : —

” فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم “ (تاريل الاية)
 العرش ههنا السموات بما فيها من العرش الذي تطوف به الملائكة - و بجوزان
 يعنى به الملك العظيم - [آخر سورة المومنون]



سورة النور

” سورة انزلناها وفرضناها وانزلنا فيها آيات بينات لعلكم تذكرون “
 (تاريل الاية) يعجزان تكون الايات البينات ما ذكر فيها من العدود والشرائع
 كقوله ” رب اجعل لي آية قال آيتك ان لا تكلم الناس ثلاث ليال سوبا “
 سأل ربه ان يفرض عليه عملا -

: * :

” الزاني لا ينكح الا زانية او مشركة و الزانية لا يملكها الا زان او مشرك “
 ” و حرم ذلك على المومنين “ (تاريل الاية) ان بعمل النكاح على الرطي -
 والمعني ان الزاني لا يطأ حين يزني الا زانية او مشركة وكذا الزانية ” و حرم
 ذلك على المومنين ا - و حرم الزنا على المومنين -

— * —

” و الذين يرمون المحصنات ثم لم ياتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين “
 ” جلدة و لا تقبلوا لهم شهادة ابدأ “ (تاريل الاية) اسم الحصان يقع على
 المتزوجة وعلى العفيفة وان لم تنزرج لقوله تعالى في مريم ” والتي
 احصنت فرجها “ وهو ماخوذ من منع الفرج فاذا تزوجت منعه الامن زرجها
 و غير المتزوجة تمنعه كل احد -

— * —

” و الذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم “ (تاريل الاية) سبب
 تلك الاضافة شدة الرغبة في اشاعة تلك الفاحشة -

— : * : —

” ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب اليم
 في الدنيا و الآخرة و الله يعلم و انتم لا تعلمون “ (تاريل الاية) الذين يحبون

هم المنافقون يحبون ذلك فلهذا هم الذين تجلبهم العقاب في الدنيا علي يد الرسول صلعم بالمجاهدة لقولا "جاهد الكفار والمفلقين و افلظ عليهم"

— * —

"ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله رؤف رحيم (تاريل الاية)
جوابه كانت الفاحشة تشيع فتعظم المضرة -

— * —

"لا يأبل اولوا الفضل منكم والسعة ان يؤثروا اولى القرى و المساكين"
"و المهاجرين في سبيل الله وليعفوا وليصغروا الا تحبوا ان يغفر الله لكم"
"و الله غفور رحيم" (تاريل الاية) "يأبل" ان اصله يأنلى ذهبنا اليها
للجزم لانه نهى وهو من قولك ما آلت فلانا نصحا ولم آل في امري جهدا
اى ما قصرت - ولايأل ولايأبل واحد - فالمراد لا تقصروا في ان تحسنوا اليهم
و يوجد كثيرا افتعلت مكان فعلت تقول كسبت واكتسبت وصنعت
واصطنعت ورضيت وارتضيت - وهذا التاريل هو الصعيح دون الاول و يرى
هذا التاريل ايضا عن ابي عبيدة - [قال ر] هذا ضعيف لوجهين (احدهما)
ان ظاهر الآية على هذا التاريل يقتضي المنع من العلف على الاعطاء وهم
ارادوا المنع من العلف على ترك الاعطاء فهذا المتأول قد افام النفي
مكان الايجاب وجعل المنهي عنه مأمورا به (وثانيهما) انه قلما يرجد
في الكلام افتعلت مكان افعلت وانما يوجد مكان فعلت وهنا آليت
من الاية افعلت ، فلا يقال افعلت ، كما لا يقال من الزمت التزمت
ومن اعطيت اعطيت -

— * —

"نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء" (تاريل آية) المراد من
قوله "يهدي" اوضح الدلة والبيانات [واجاب عن قول المفسرين]
من وجهين (الاول) ان قوله "يهدي الله لنوره من يشاء" محمول على

زيادات الهدى الذي هو كاضد للخذلان الحاصل للضال - (الثاني) انه سبحانه يهدي للنور الذي هو طريق الجنة من يشاء [وشبهه] بقوله " يسعني نورهم بين ايديهم و بايمانهم بشراكم اليوم جنات "

— : * : —

" في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو " " والاصل " (تاربل الاية) انه راجع الى قوله " ومثلاً من الذين خلوا من قبلكم " اى ومثلاً من الذين خلوا من قبلكم في بيوت اذن الله ان ترفع ويكون المراد بالذين خلوا الانبياء والمرميين - والبيوت المساجد - وقد اقتص الله اخبار الانبياء عليهم الصلاة والسلام وذكر اماكنهم فسامها محاريب بقوله " اذ تسودوا المحراب " و " دخل عليها زكريا المحراب " - فيقول ولقد انزلنا اليكم آيات مبينات و انزلنا اقايص من بعض قبلكم من الانبياء والمؤمنين في بيوت اذن الله ان ترفع - [واعترض على قول المحققين من وجهين] (الاول) ان المقصود من ذكر المصباح المثل ' وكون المصباح في بيوت اذن الله لا يزيد في هذا المقصود لان ذلك لا يزيد المصباح انارة و اضاءة (الثاني) ان ما تقدم ذكره فيه وجوه تقتضي كونه واحداً كقوله " كمشكاة " وقوله " فيها مصباح " وقوله " في زجاجة " وقوله " كأنها كوكب دري " ولفظ البيوت جمع و لا يصح كون هذا الواحد في كل البيوت -

— (: * :) —

" فترى الرنق يخرج من خلاله (تاربل الاية) " الرنق " الماء -

> * <

" ليس على الاعمى هرج ولا على الاعرج هرج و لا على المريض هرج " " و لا على انفسكم ان تاكلوا من بيوتكم او بيوت آبائكم او بيوت امهاتكم او بيوت " " اخوانكم او بيوت اخوانكم او بيوت اعمامكم او بيوت عماتكم او بيوت اخوانكم او " " بيوت خالاتكم او ما ملكتن مفاتيحه او صديقكم ليس عليكم جناح ان تاكلوا جميعاً "

اراشادنا - فاذا صليتم يدينا تسلموا على انفسكم تحية من عند الله مباركة "
 " طيبة كذلك يبين الله لكم الايات لعلمكم تعقلون * " (تاربل الاية) المراد
 من هؤلاء الاقارب اذا لم يكونوا مؤمنين وذلك لانه تعالى فهو من قبل عن
 مخالطتهم بقوله " لا تجد قوما يؤمنون بالله و اليوم الآخر يوادون من حاد الله
 ورسوله " ثم انه سبحانه اباح في هذه الاية ما حظره هناك [قال] ويدل
 عليه ان في هذه السورة امر بالتسليم على اهل البيت فقال " حتى
 تستانسوا وتسلموا على اهلها " وفي بيوت هؤلاء المذكورين لم يامر بذلك
 بل امر ان يسلموا على انفسهم و العاصل ان المقصود من هذه الاية اثبات
 الاباحة في الجملة لا اثبات الاباحة في جميع الزقات (آخر سورة النور)

~*~



" وقال الذين كفروا ان هذا الا انك ان افتراه و اعانه عليه قوم آخرون "
 " فقد جاء ظلماً و زوراً - وقالوا اساطير الاولين اكتبها فهي تملأ عليه بكرة "
 " و اصيلاً - قل انزله الذي يعلم السر في السموات و الارض انه كان غفوراً "
 " رحيماً " (تاربل الاية) " افتراه " الافتراء افتعال من فريت و قد يقال في
 تقدير الاديم فريت الادم فاذا اريد قطع الفساد قيل و افريت و افتريت و خلقت
 و اختلقت و يقال فيمن شتم امراً بما ليس فيه افتري عليه - " ظلماً و زوراً "
 الظلم تكذيبهم الرسول و الرد عليه - و الزور كذبهم عليه - " يعلم السر " المعنى
 انه انزله من يعلم السر فلو كذب عليه لانقم منه لقوله تعالى و لو تقول
 علينا بعض الاقارب لخذنا منه باليمين - " غفوراً رحيماً " المعنى انه انما انزله
 لاجل الا نذار فوجب ان يكون غفوراً رحيماً غير مستعجل في العقوبة -

” وَاذْكُرْنَا لِمَنْ كَذَبَ بِالْإِسْطِطَةِ سَعِيرًا “ (تَارِيْلُ الْآيَةِ) ” رَاْعَمَتَا “ اِنِّ
لِيُفْلِنَا هَا نَعْمِيَا وَمَعْدُوَّة لِهَمْ - وَالسَّعِيرُ النَّارُ الشَّهِيدَةُ . الْاِسْتَعَارُ -

— : * : —

” قُلْ اِذْكَرْ خَيْرًا مِنْ جَنَّةِ الْخُلْدِ الَّتِي رَعَدَ الْمُتَقَرُّونَ “ (تَارِيْلُ الْآيَةِ)
” جَنَّةُ الْخُلْدِ “ هِيَ الَّتِي لَا يَنْقُطِعُ نَعْمِيهَا ، وَ الْخُلْدُ وَ الْخُلُودُ سَوَاءٌ كَالشُّكْرِ
وَ الشُّكْرِ قَالَ اللهُ تَعَالَى ” لَا تَزِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا “ فَانْ قِيلَ الْجَنَّةُ
اسْمٌ لِدَارِ الثَّرَوَاتِ وَ هِيَ مَخْلُودَةٌ فَايَ فَاكْمَةُ فِي قَوْلِهِ جَنَّةُ الْخُلْدِ - قُلْنَا اِلَّا مُضَادَّةٌ
قَدْ تَكُونُ لِلتَّمْيِيزِ وَ تَكُونُ لِبَيَانِ هَفَّةِ الْكَمَالِ كَمَا يُقَالُ اللهُ الطَّالِقُ الْبَارِئُ -
وَ مَا هَذَا مِنْ هَذَا الْبَابِ -

: * :

” قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا اَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ اَوْلِيَاءَ “
(تَارِيْلُ الْآيَةِ) مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا اَنْ نَكُونَ اِمْنَالِ الشَّيَاطِينِ فِي نَوَلِيهِمْ الْكُفَّارِ
كَمَا يُوَلِّيهِمْ الْكُفَّارُ قَالَ تَعَالَى ” فَقَاتِلُوا اَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ “ يُرِيدُ الْكُفْرَةَ وَقَالَ
” وَالَّذِينَ كَفَرُوا اَوْلِيَاءَ هُمْ الطَّاغُوتُ “

— : * : —

(الْعِزُّوُ النَّاسِ عَشْرُ)

” وَ قَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ اِنْ قَوْمِي اِنْخَضَرُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَبْجُورًا وَكَذَلِكَ “
” جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ “ (تَارِيْلُ الْآيَةِ) الْمُرَادُ اِنْ الرَّسُولَ عَلَيْهِ
الْاِسْلَامُ بِقَوْلِهِ فِي الْخُرَةِ وَ هُوَ كَقَوْلِهِ فَكَيْفَ اِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَ جِئْنَا
بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا - ” عَدُوًّا “ بِحَتْمَلِ فِي الْعِدَوَانَةِ الْبَعِيدَةِ لَا الْقُرْبِ اِذَا
الْمُعَادَاةُ الْمُبَاعَدَةُ كَمَا اِنْ الْفَضْرَ الْقُرْبِ وَ الْمَظَاهِرَةُ وَقَدْ بَاعَدَ اللهُ تَعَالَى بَيْنَ

”وعادةً ونومون واصحاب الرس وقرونا بين ذالك. كثيرا“ (تاريل الآية)
 ”الرس“ في البلاد موضع يقال له الرس فجالزان يكون ذالك الوادي سكننا
 لهم - والرس عند العرب الدفن ويسمي به العفر يقال رس الميت اذا دفن
 وغيب في الحفرة - وفي التفسير انه البئر راي شي كان فقد اخبر الله تعالى
 عن اهل الرس بالهلاك [راعلم] ان شيئاً من هذه الروايات [الواردة في
 اصحاب الرس] غير معلوم بالقرآن ولا بخبر قوي الاسناد ولكنهم كيف كانوا
 فقد اخبر الله تعالى عنهم انهم اهلكوا بسبب كفرهم -

~*~

”هو الذي جعل لكم الليل لباساً والنوم سباتاً وجعل النهار نشوراً وهو“
 ”الذي ارسل الرياح نشرنا بين يدي رحمته“ (تاريل الآية) السبات الراحة
 ومنه يوم السبت لما جرت به العادة من الاستراحة فيه ويقال للليليل اذا
 استراح من تعب العلة مسبوت [قال] ”جعل النهار نشوراً“ هو بمعنى الا
 لتشار والحركة كما يسمى تعالى نوم الانسان وفاة فقال ”الله يتوفى الانفس
 حين موتها والتي لم تمت في منامها“ كذالك رفق بين القيام من النوم
 والقيام من الموت في التسمية بالنشور وهذه الآية مع دلالتها على قدرة
 الخالق فيها اظهار لنعمه على خلقه لان الاحتياج بستر الليل كم فيه لكثير
 من الناس من فوائد دينية ودنيوية والنوم واليقظة شبههما بالموت
 والحيات وعن لقمان انه قال لابنه كما تنام متروك كذاك تموت فتحشر
 ”نشراً“ [قال] من قرأ بشراً اراد جمع بشير مثل قوله تعالى ”ومن آياته
 ان يرسل الرياح مبشرات“ واما بالنوم فهو في معنى قوله ”والناشرات
 نشراً“ وهي الرياح والرحمة الغيث والماء والمطر -

— : * : —

”ولقد صرفناه بينهم ليزكروا فابى اكثر الناس الا كفورا“ (تاريل الآية)
 ان قوله ”مرفناه“ راجع الى المطر والرياح والسحاب والاطلال وسائر ما
 ذكر الله تعالى من الادلة -

”وَكَانَ الْكَافِرَ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيْرًا“ (تأويل الآية) الظهير
 من قولهم ظهر فلان بعاجتي اذا نبذها وراء ظهره وهو من قوله تعالى
 ”وانخذ تمرة وراء كم ظهرياً“ ويقال فيمن يستهين بالشئ نبذه وراء
 ظهره وقياس العربية ان يقال مظهره مستغف به مترك وراء الظهر
 فقليل فيه ظهير في معنى مظهر ومعناه هين على الله ان يكفر الكافر وهو
 تعالى مستهين بكفرة -



”ومن يفعل ذلك يلق ائاما يضاعف له العذاب يوم القيمة“ (تأويل
 الآية) ان الاثم والائم واحد والمراد هنا جزاء الاثم فاطلق اسم الشئ على
 جزائه (آخر سورة الفرقان)



—*— [الجزء العشرون] —*—



”واصبح فؤاد ام موسى فارغاً“ (تأويل الآية) ”فارغاً“ فراغ الفؤاد
 هو الخوف والاشفاق كقوله ”وافئدتهم هواء“
 —[*:]—

”وجعلناهم ائمة يدعون الى النار“ (تأويل الآية) معنى الامامة التقدم
 فلما عجل الله تعالى لهم العذاب ماروا متقدمين لمن وراءهم من الكافرين



”ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم و آتيناها من الكنوز ما“

”ان مفتاحه للثروة با لعصبة اولى القرى ان قال له قمه لا تنه ...“

« من الدنيا واحسن كما احسن الله اليك ولا تبغ الفساد في الارض »
 « ان الله لا يعيب المفسدين قال انما اوتيته على علم عندي ا اطم اعلم »
 « ان الله قد اهلك من قبله من القرون من هو اشد منه قوة راكثر جمعا »
 « ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون » (تاريل الاية) المراد من المفاتيح العلم
 والاحاطة بقره « وعنده مفاتيح الغيب » والمراد اتيناه من الكنوز ما ان
 حفظها والاطلاع عليها ليشغل على العصبه اولى القوة والهداية الى هذه الكنوز
 لكثرتها واختلاف اصنافها تتعب حفظها والقائمين عليها ان يحفظوها - « لا يسأل عن
 ذنوبهم المجرمون » السؤال قد يكون للمعاسبة وقد يكون للتقدير والتبكيه
 وقد يكون للاستعتاب والبقى الوجه بهذه الاية الاستعتاب لقوله تعالى
 « ثم لا يرذن للذين كفروا ولا هم يستعتبون هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم
 فيعتذرون » (آخر سورة القصص)



—*— [الجزء الثاني والعشرون] *—



« والصفت صفا فالزجرات زجرا فالناليات ذكرا ان الهك لواحد »
 (تاريل الاية) لا يجوز حمل هذه اللفاظ على الملائكة لانها مشعرة بالتانيث
 والملائكة مبرؤون عن هذه الصفة (آخر سورة الصافات)



« وارض الله راسعة » (تاريل الاية) لا يمتنع ان يكون المراد من الارض

ان من اتقى فله في الآخرة الحسنة وهي الفردوس في الجنة ثم بين ان
ارض الله ابي جنته واسعة لقوله تعالى " ننبأكم من الجنة حيث نشاء"
وقوله تعالى " وجنة عرضها السموات والارض اصعدت للمتقين "

: * : —

————— ﴿*﴾ [الجزء الرابع والعشرون] ﴿*﴾ —————

" الله خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل " (تاريل الاية) الخلق
هو التقدير لا الإيجاه فاذا اخبر الله عن عباده انهم يفعلون الفعل الفلاني
فقد قدر ذلك الفعل فيصح ان يقال انه تعالى خلقه وان لم يكن
موجداله (آخر سورة الزمر)

— : * (*) : —



" و انذره يوم الازفة اذ القلب لذي العناجر كاطمين " (تاريل الاية)
" يوم الازفة " يوم المنية وحضور الاجل والذي يدل عليه انه تعالى وصف
يوم القيامة بانه يوم التلقا ويوم هم بارزون ثم قال بعده و انذرهم يوم الازفة
فوجب ان يكون هذا اليوم غير ذلك اليوم وايضا هذه الصفة مضمومة في
سائر الايات بيوم الموت قال تعالى " قلوا اذا بلغت العلقم وانتم حينئذ
تنظرون " وقال " كلا اذا بلغت التراقي " وايضا فوصف يوم الموت بالقرب
الى من وصف يوم القيامة بالقرب وايضا الصفات المذكورة بعد قوله يوم الازفة
لائفة بيوم حضور الموت لان الرجل عند معاينة ملائكة العذاب يعظم خوفه فكان
قلوبهم تبلغ حناجرهم من شدة الخوف و يبقوا كاطمين ساكتين عن ذكر مافي
قلوبهم من شدة الخوف ولا يكون لهم حميم ولا شفيح يدفع ما بهم من الزرع
الخوف والقلق (آخر سورة المؤمن)

سورة الدخان

— ﴿١٠﴾ [الجزء الخامس والعشرون] ﴿١٠﴾ —

” رب السموات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين “ (تاريل الاية)
 ” ان كنتم موقنين “ معناه ان كنتم تطلبون اليقين و تريدونه فاعرفوا ان الامر
 كما قلنا كقولهم فلان منجد منهم اى يريد نجدا و تهامة (آخر سورة الدخان)

— : * : —



— ﴿١١﴾ [الجزء السابع والعشرون] ﴿١١﴾ —

” لا يستوي منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل “ (تاريل الاية) يدل
 القرآن على فتح آخر [غير فتح مكة] بقوله ” فجعل من هن ذالك فتحا قريباً “

— : * : —

” يوم يقرئ المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم “
 ” قيل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نوراً “ (تاريل الاية) المراد من قول المؤمنين
 ارجعوا منع المنافقين عن الاستضاءة كقول الرجل لمن يريد القرب منه وراعى
 اوسع لك -

— : * : —

” والذين آمنوا بالله ورسوله اولئك هم الصديقون و الشهداء عند ربهم “
 ” لهم اجرهم و نورهم “ (تاريل الاية) قد ذكرنا ان الصديق نعت لمن كثر منه
 الصدق و جمع صدقا الى صدق فى الايمان بالله تعالى ورسوله فصاروا بذلك
 شهداء على غيرهم -

”لئلا يعلم اهل الكتاب إلا يقدرّون على شيء من فضل الله وان الفضل“
 ”بيد الله يوتيّه من يشاء والله ذو الفضل العظيم“ (تأويل الآية) لفظة
 لا غير زائدة [اعلم] ان الضمير في قوله ”إلا يقدرّون“ عائد الى الرسول واصحابه
 و التقدير لئلا يعلم اهل الكتاب ان النبي والمؤمنين لا يقدرّون على شيء
 من فضل الله وانهم اذا لم يعلموا انهم لا يقدرّون عليه فقد علموا انهم يقدرّون
 عليه ثم قال ”وان الفضل بيد الله“ اى وليعلموا ان الفضل بيد الله
 فيصير التقدير انا فعلنا كذا وكذا لئلا يعتقد اهل الكتاب انهم يقدرّون على
 حصر فضل الله واحسانه في اقلام معينين وليعتقدوا ان الفضل بيد الله
 واعلم ان هذا القول ليس فيه الا انا اضمرنا فيه زيادة فقلنا في قوله ”وان
 الفضل بيد الله“ تقديره وليعتقدوا ان الفضل بيد الله واما القول الاول
 فقد افتقرنا فيه الى حذف شيء موجود ومن المعلوم ان الاضمار الى
 من الحذف لان الكلام اذا افتقر الى الاضمار لم يوهّم ظاهره باطلاً اصلاً اما اذا
 افتقر الى الحذف كان ظاهره موهماً للباطل فعلمنا ان هذا القول اولى والله
 اعلم (آخر سورة الحديد)



—*— [الجزء الثاني من العشرة] —*—



”والذين يظاهرون من نساء هم يعبدون لما قالوا فتحرير رقبة من قبل“
 ”اى بتماساً“ (تأويل الآية) معناه العبد هو اى يحلف على ما قال، اى لا مـ... لفظ

الظواهر عليه إذا لم يحلف لم يلزمه الكفارة قبلها على من قال شي بغير
الطعمة انه حرام على كلهم الا دمي فانه لا يلزمه الكفارة فاما اذا حلف على
لزمه كفارة اليمين -



” ان الذين يعادون الله رسوله كبثوا كما كبث الذين من قبلهم “
(تاريل الاية) المعادة مفاعلة من لفظ العديد والمراد المقابلة بالعديد
سواء كان ذلك في الحقيقة او كان ذلك منازعة شديدة شبيهة
بالضربة بالعديد -



” يا ايها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة “
(تاريل الاية) ان المنافقين كانوا يمتنعون (يمتنعون) من بذل الصدقات و ان
قوما من المنافقين تركوا النفاق و آمنوا ظاهراً و باطناً ايماناً حقيقياً فراه الله
تعالى ان يميزهم عن المنافقين فامر بتقديم الصدقة على النجوى ليميز
هؤلاء الذين آمنوا ايماناً حقيقياً عن بقي على نفاقه الاصلى و اذا كان هذا
التكليف لاجل هذه المصلحة المقدرة بذلك الوقت لاجرم يقدر هذا التكليف
بذلك الوقت ، (آخر سورة المجادلة)

(الجزء التاسع والعشرون)



” امنتهم من في السماء ان يخسف بكم الارض فاذا هي تمرر “ (تاريل الاية)
كانت العرب مقرين بوجود الاله لكنهم كانوا يعتقدون انه في السماء على
رفق قول المشبهة فكانه تعالى قال لهم ائامنون من قد اقررتم بانه في السماء
و اعترنتم له بالقدرة على ما يشاء ان يخسف بكم الارض -

” ولقد كذب الذين من قبلهم فكيف كان نكير “ (تاريل الآية) النكير عقاب المكثر [ثم قال] واما سقط الياء من نذيرى ومن تكيرى حتى تكون مشتبهة لرؤس الاء المتقدمة عليها والمتأخرة عنها .

—*:—

” ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين “ (تاريل الآية) انه تعالى قال ويقولون بلفظ المستقبل فهذا يعتمل ما يوجد من الكفار من هذا القول فى المستقبل - ويعتمل الماضي والتقدير فكانوا يقولون متى هذا الوعد -

—*:—

” فلما رآه زلفة سيئت وجهه الذين كفروا “ (تاريل الآية) يعنى انه لما اتاهم عذاب الله المهلك لهم كالذي نزل بعد رثود سيئت وجههم عند قربهم منهم - واما من فسر ذاك الوعد بالقيامة كان قوله فلما رآه زلفة معناه فمتى ما رآه زلفة وذلك الى قوله فلما رآه زلفة اخبار عن الماضي واحوال القيامة مستقبلة لا ماضية فوجب تفسير اللفظ بما قلناه - (آخر سورة الملك)

—*:—



” يوم يكشف عن ساق “ (تاريل الآية) ليس المراد منه يوم القيامة بل هو فى الدنيا [قال] انه لا يمكن حمله على يوم القيامة لانه تعالى قال فى وصف هذا اليوم ” ويدعون الى السجود “ ويوم القيامة ليس فيه تعبد ولا تكليف - بل المراد منه إما آخر ايام الرجل فى دنياه كقوله تعالى ” يوم يرون الملكة لابشرى “ ثم انه يرى الناس يدعون الى الصلوات اذا حضرت

أفاتها وهو لا يستطيع الصلوة لأنه الوقت الذي لا يرفع نفسه إيمانها - وإما حال الهرم والمرض والعجز وقد كانوا قبل ذلك اليوم يدعون إلى السجود وهم سالمون ما بهم إلا أن إما من الشدة المازلة بهم من هول ما عاينوا عند الموت أو من العجز والهرم ونظير هذه الآية قوله " فلو لا إذا بلغت الحلقوم " (آخر سورة ن)



" العاقبة ما العاقبة ؟ وما ادراك ما العاقبة " (تاريل الآية) العاقبة
الفاعلة من " حققت كلمة ربك " (آخر سورة العاقبة)

*



" تعرج الملكة والروح إليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة " (تاريل الآية) ان هذا اليوم هو يوم الدنيا كلها من اول ما خلق الله إلى آخر الغناء فبين تعالى أنه لا بد في يوم الدنيا من عروج الملكة ونزولهم وهذا اليوم مقدر بخمسين ألف سنة ثم لا يلزم على هذا ان يصير وقت القيامة معلوماً لانا لا ندري كم مضى وكم بقي ؟

” فما للذين كفروا قبلك مهطعين “ (تاريل الآية) ظاهر الآية يدل على انهم هم المنافقون فهم الذين كانوا عند راسعهم المذكور هو السراع في الكفر كقوله ” لا يعزئك الذين يسارعون في الكفر “ (آخر سورة المعارج)

— : * : —



سورة الجن



” وان لراستقامرا على الطريقة لاسقيناهم ماء غدقاً “ (تاريل الآية)
انه اشارة الى الجنة كما قال ” جنات تجري من تحتها الانهار “
(آخر سورة الجن)



” لا أقسم بيوم القيامة “ (تاريل الآية) ان لاهنا لنفي القسم كانه قال لا اقسم عليكم بذلك اليوم ر تلك النفس ركني اسألك غير مقسم اتعجب انا لا نجمع عظامك اذا تفرقت بالموت فان كنت تعجب ذلك فاعلم انا قادرون على ان نفعل ذلك (آخر سورة القيامة)

— : * : —



” يومون بالندر “ (تاريل الآية) النذر كالرعد الا انه اذا كان من العباد فهو نذر وان كان من الله تعالى فهو عدو اخذ من الله تعالى

الشرع بنى يقول لله على كذا وكذا من الصدقة أو يعلق ذلك بأمر يلائمه
من الله تعالى مثل أن يقول إن شفي الله مريضاً أو رد غائباً فعلى
كذا وكذا - (آخر سورة الأنسان)

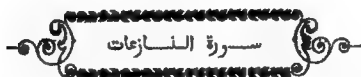
—*:—



“ انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب “
“ لا ظليل ولا يغني من اللهب انها ترمي بشرراً كالقصر كانه جمالات صفير ريل “
“ يرمئذ للمكذبين “ (تاويل الآية) يحتمل في “ ثلاث شعب “ ما ذكره بعد
ذلك وهو انه غير ظليل وانه لا يغني من اللهب وبانها ترمي بشرراً كالقصر -
(آخر سورة المرسلات)

—*:—

(الجزء الثلاثين)



“ والنازعات غرقاً والناشاطات نشطاً والسابعات سبعا فالسابعات سبقاً “
“ فالمدبرات امراً “ (تاويل الآية) [طعن ابرهه مسلم في حمل هذه الكلمات على
الملائكة] قال [واحد النازعات نازعة وهو من لفظ الاناث وقد نزه الله تعالى
الملائكة عن التانيث وعاب قول الكفار حيث قال “ وجعلوا الملائكة الذين
هم عباد الرحمن اناثاً “] ثم فسره بوجه آخر فقال [ان هذه صفات الغزاة
فالنازعات ايدي الغزاة يقال للرامي نزع في قوسه ويقال اغرق في النزع اذا
استقر في مد القوس والناشاطات السهام وهي خرجها عن ايدي الرماة ونفوذها
ر كل شيء حللته فقد نشطته ومنه نشاط الرجل وهو نبساطه وخفته و

السابعات في هذا الموضع الخيل و سببها العذر، و يجوز ان يعني به الابل ايضاً، و المديرات مثل المعقبات و المراد انه ياتي في ادبار هذا الفعل الذي هو نزع السهام و سبب الخيل و سبقها الامر الذي هو النصر، و لفظ التانيث انما كان لان هؤلاء جماعات كما قيل المديرات و يحتمل ان يكون المراد الالة من القوس و الرهاق على معنى المنزوع فيها و المنشروط بها -

— : * : —

” يوم ترجف الراجفة تلتبعها الرادفة قلب يومئذ راجفة ابصارها خاشعة “
 (تأويل الآية) ان هذه الاحوال ليست احوال يوم القيمة [و ذلك لانا نقلنا عنه انه فسر النازعات بلزق القوس والناشطات بخروج السهم والسابعات بعد والقوس والسابعات بسبقها والمديرات بالامور التي تحصل ادبار ذلك الرمي و العد و ثم بلى على ذلك (فقال) الراجفة هي خيل المشركين و كذلك الرادفة و يراد بذلك طائفتان من المشركين غزوا رسول الله صلعم فسبقت احدا هما الاخرى و القلوب الراجفة هي القلقة و الابصار الخاشعة هي ابصار المنافقين بقوله ” الذين في قلوبهم مرض ينظرون اليك نظر المغشي عليه من الموت “ كانه قيل لما جاء خيل العذر يرجف و ردفتها اختل اضطربت قلوب المنافقين خوفاً و خشعت ابصارهم جبناً و ضعفاً ثم قالوا ” ائنا لمرءون في العافرة “ اى نرجع الى الدنيا حتى نتحمل هذا الخوف لاجلها و قالوا ايضاً ” تلك اذا كرة خاسرة “ فآل هذا الكلام حكاية لعال من غزا رسول الله صلعم من المشركين و اوسطه حكاية لعال المنافقين و آخرة حكاية لكلام المنافقين في انكار العشر - ثم انه سبحانه و تعالى اجاب عن كلامهم بقوله ” فانما هي زجرة واحدة فاذا هم بالساهرة “ (آخر سورة النازعات)





سورة عبس

”ثم السبيل يسره“ (تأويل الآية) المراد من هذه الآية هو المراد من قوله ”رهديناه الجدين“ فهو يتناول التمييز بين كل خير وشر يتعلق بالدنيا وبين كل خير شر يتعلق بالدين اے جعلناه متمكنا من سلوك سبيل الخير والشر واليسير يدخل فيه الاقدار والتعريف والعقل وبعثة الانبياء وانزال الكتب - (آخر سورة عبس)



سورة الانفطار

”علمت نفس ما قدمت وأخرت“ (تأويل الآية) ما قدمت من الاعمال في اول عمرها وما اخرت في آخر عمرها - (آخر سورة الانفطار)



سورة المطففين

”الا يظن انك انهم مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين“ (تأويل الآية) معني ”يقوم الناس“ هو كقوله ”وقوموا لله فانتين“ اى لعبادته فقولوه ”يقوم الناس لرب العالمين“ اے لبعض امره وطاعته لا لشئ آخر على ما قرره في قوله ”والامر يومئذ لله“

— : * —

”كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون“ (تأويل الآية) ”لمحجوبون“ اے غير مقربين والعجاب الرد وهو ضد القبول والمعنى هؤلاء المنكرون للبعث غير مقبولين عند الله وهو المراد من قوله تعالى ”ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم“

“ كلا ان كتاب الابرار يعني عليين ” (تاريل الاية) ان المراد من الكتاب الكتابة فيكون المعنى ان كتابة اعمال الابرار في عليين ثم وصف الله ان بانه كتاب مرقوم فيه جميع اعمال الابرار (آخر سورة المطفيين)

سورة الانشقاق

“ و اذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون ” (تاريل الاية) المراد [من السجود] الخضوع والاستكانة (آخر سورة الانشقاق)

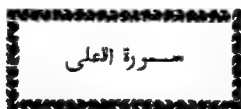


سورة الطارق



“ يوم تبلى السرائر فعالمه من قوة ولا ناصر ” (تاريل الاية) بلوت يقع على اظهار الشيء و يقع على امتعانه كقوله “ و نبلى اخباركم ” و قوله “ و لنبلونكم ” ثم قال المفسرون السرائر التي تكون بين الله و بين العبد تعتبر يوم القيامة حتى يظهر خيراها من شرها و مؤنها من مضيعها و هذا معنى قول ابن عمر رضي الله عنهما يبدى الله يوم القيامة كل سر منها فيكون زيننا في الوجوه و شيننا في الوجوه يعني من اداها كان وجهه مشرقا و من ضيعها كان وجهه اغبر (آخر سورة الطارق)

— : * : —



“ سمع اسم ربك الأعلى الذى خلق فسرى ” (تاريل الاية) المراد من الاسم ههنا الصفة وكذا في قوله تعالى “ و لله الاسماء الحسنى فادعوه بها ” (آخر سورة الأعلى)

— : * : —



”سلام هي حتى مطلع الفجر“ (تاريل الاية) ”سلام“ لي الليلة سالمة
عن الرياح والاذى والصواعق الى ماشابه ذالك (آخر سورة القدر)

—:~:—



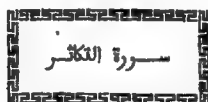
”لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم“
”البينة“ (تاريل الاية) المراد من قوله ”حتى تأتيهم البينة“ انه حتى
تأتيهم رسل من ملائكة الله تقرأ عليهم صحفاً مطهرة وهو قوله تعالى
”يسئلك اهل الكتاب ان تأنزل عليهم كتاباً من السماء“ وقوله
”بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفاً منسورة“

”وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء“ (تاريل الاية)
اصله من الحنف في الرجل وهو ادبار ابهامها عن اخواتها حتي يقبل على ابهام
الآخرى فيكون الحنيف هو الذي يعدل عن الاديان كلها الى الاسلام
(آخر سورة البينة)



” يومئذ تحدث أخبارها “ (تاريل الآية) يومئذ يتبين لكل احد جزاء عمله فكأنها حدثت بذلك كقولك السدار تحدثنا بانها كانت مسكونة فكذا انقراض الارض بسبب الزلزلة تحدث ان الدنيا قد انقضت وان الآخرة قد اقبلت “ (آخر سورة الزلزلة)

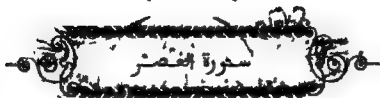
—:~:—



” الهائم التكاثر حتي زرتم المقابر “ (تاريل الآية) التكاثر تفاعل من الكثرة والتفاعل يقع على احد وجوه ثلثة يحتمل ان يكون بين الاثنين فيكون مفاعلة ويحتمل تكلف الفعل تقول تكلفه على كذا اذا فعلته و انت كاره و تقول تعاميت عن الامر اذا تكلف العمي عنه و تقول تغافل عن يحتمل ايضاً الفعل بنفسه كما تقول تباعدت عن الامر بعدت عنه و لفظ التكاثر في هذه الآية يحتمل الوجهين الاولين فيحتمل التكاثر بمعنى المفاعلة لانه كم من اثنين يقول كل واحد منهما لصاحبه انا اكثر منك مالا و اعز نفراً و يحتمل تكلف الكثرة فان العريض بتكلف جميع عمره تكثير ماله و اعلم ان التغافر و التكاثر شي واحد و نظير هذه الآية قوله تعالى و تفاخر بينكم - ” حتي زرتم المقابر “ ان الله تعالى يتكلم بهذه السورة يوم القيامة تعبيراً للكفار و هم في ذالك الوقت قد تقدمت منهم زيارة القبور

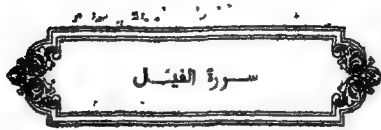
—:~:—

” كلا لرتعلمن علم اليقين “ (تاريل الآية) لرتعلمن ماذا يجب عليكم لتعلمن به ان الله علمتم لحي امر خلقتم لاشتغلتم به (آخر سورة التكاثر)



«والعصر» (تأويل الآية) المراد بالعصر احد طرفى النهار والسبب فيه رجوه (احدها) انه اذ اسم تعالى بالعصر كما اقسم بالضحى لما فيهما جميعا من دلائل القدرة فان كل بكرة كانها القيامة يخرجون من القبر وتظهر الاموات احياء ويقام الموازين وكل عشية نشبه تخريب الدنيا بالصعق والقوت وكل واحد من هاتين العاليتين شاهد عدل ثم اذا لم يحكم الحاكم عقيب الشاهدين عددا سرا فكذا الانسان الغافل عنهما في خسر (وثانيها) قال الحسن رحمه الله انما اقسم بهذا الوقت تنبيها على ان الاسواق قد دنا وقت انقطاعها وانتهاء التجارة والكسب فيها فاذا لم تكتسب ودخلت الدار وطاف العيال عليك يسألك كل احد ما هو حقه فحينئذ تخرج ملثرون من الخاسرين فكذا تقول والعصر اى وعصر الدنيا فقد دنا القيامه وبعد لم نستعد وتعلم انك تسأل غدا عن النعيم الذي كنت فيه في دنياك وتسال في معاملتك مع الخلق وكل احد من المظلومين يدعى ما عليك فاذا انت خاسر ونظيره قوله تعالى «إقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون» (وثالثها) ان هذا الوقت معظم والدليل عليه قوله عليه السلام من حلف بعد العصر كاذبا لا يكلمه الله ولا ينظر اليه يوم القيامة فكما اقسم في حق الرابع بالضحى فكذا اقسم في حق الخامس بالعصر وذلك لانه اقسم بالضحى في حق الرابع وبشر الرسول ان امره الى القبال وههنا في حق الخامس توعده ان امره الى الدبار ثم كانه يقول بعض النهار باق فيحمله على التدارك فى البقية بالقوة وعن بعض السلف تعلمت معنى السورة من بائع النمل كان بصيم ويقول ارحموا من يذوب راس ماله ارحموا من يذوب راس ما له فقلنا هذا معنى «ان الانسان لغبى خسر» بمربه العصر فيمضى عمره ولا يكتسب فاذا هو خاسر -

(آخر سورة العصر)



” فجعّهم كعصف مأكول “ (تأويل الآية) العصف التبن لقوله

” ذر العصف والريحان “ لأنه تعصف به الريح عند الذر فتفرقه
عن العصب وهو إذا كان مأكولاً فقد بطل ولا رجعة له ولا منفعة فيه
(آخر سورة الفيل)

— : * : —



” فصل لربك وانحر “ (تأويل الآية) أراد به الصلاة المفروضة

اعني الغمّس وإنما لم يذكر الكيفية لأن الكيفية كانت معلومة من قبل
(آخر سورة الكوثر)

— : * : —

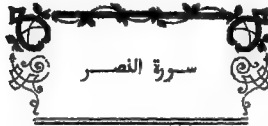


” لا أعبد ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد ولا أنا عابد ما عبدتم ولا أنتم

عابدون ما أعبد “ (تأويل الآية) أن المقصود من الأولين المعبد وما
بمعني اللذي فكانه قال لا أعبد الأصنام ولا تعبدون الله وأما في الأخيرين

و تركب النظر في التيمم عبادتي المعبود علي اليقين فان زعمتم انكم
نعبدون الهى في ذلك باطلا لان العبادة فعل مامور به وما تفعلونه انتم
فهر منى عنه وغير مامور به (آخر سورة الكافرون)

— : * : —



« اذا جاء نصر الله » (تاريل الابهة) المراد النصر على الكفار وفتح بلاد الشرك
على الاطلاق (آخر سورة النصر)

— : * : —



« ثبت يدا ابي لهب ورتب » (تاريل الابهة) يعني ماله - ومنه يقال
ذات اليد ورتب هو بنفسه كما يقال خسروا انفسهم واهليهم -

— : * : —

« وامرته حمالة العطب » (تاريل الابهة) ان المراد ما حملت من الاثم
في عداوة الرسول لانه كالعطب في تصديرها الى النار ونظيره انه تعالى
شبه فاعل الاثم بمن يمشي وعلى طهره حمل قال تعالى « فقد احتملوا
بهتاناً رائماً مبيناً » وقال تعالى « يحملون اوزارهم على ظهورهم » وقال
تعالى « و حملها الانسان » (آخر سورة ابي لهب)

— : * : —

سورة الفلق

” ومن شر النفاثات في العقد “ (ناريل الابة) ” النفاثات “ اى النساء
 ” في العقد “ اى في عوائل الرجال و آرائهم و هو مستعار من عقد العبال
 و النفث و هو تليين العقدة من العبل برق بقذفه عليه ليصير حبله سهلاً
 فمعنى الابة ان النساء لاجل كثرة حبهن في قلوب الرجال بتصرفن في الرجال
 يعرفنهم من راسه الى راسه و من عزيمة الى عزيمة فامر الله رسوله بالتعود
 من شرهن كقوله ” ان من ازواجكم و اولادكم عدوا لكم فاحذروهم “ فلذلك
 عظم الله كيدهن فقال ” ان كيدكن عظيم “ (آخر سورة الفلق)



كتاب القول الجميل سقا الحليل
مرفق حار فصل في
سما السلام

MULTAQĀT-O-JĀME'-ET-TĀVIL.
LI MOHKAM'-ET-TANZĪL,

OR

REFERENCES FROM THE COMMENTARY
OF ABU-MUSLIM ISFAHĀNĪ

COLLECTED AND EDITED

BY

SA'ĪD AL-ANṢĀRĪ,

FELLOW OF SHIBLI ACADEMY, AZAMGARH (INDIA).

CALCUTTA :

PRINTED AT THE ALBALAGH PRESS.
